

دور ریائوں کو ملنے سے روکنے والا
وہ نمازوں کو جمع کرنے سے بچانے والا

حاجز البحرین الواقی عن جمع الصلاتین

۱۳۱۳ھ

تصنیف لطیفہ

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

رسالہ

۱۳
حاجز البحرین الواقی عن جمع الصلاتین
دو دریاؤں کو ملنے سے روکنے والا، دو نمازوں کو جمع کرنے سے بچانے والا

مسئلہ (۲۸۶) از بریلی محلہ قراولان یکم رجب ۱۳۱۲ھ
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سفر کے عذر سے جس میں قصر لازم آتا ہے دو نمازوں کا جمع کرنا جائز ہے یا نہیں؟ یقیناً تو جبروا۔

الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل الصلاة على المؤمنين كتاباً موقوتاً، وامرهم ان يحافظوا عليها فيحفظوها الركانا وشروطاً ووقوتاً، مرجع البحرین يلتقيان، بينهما برزخ لا يبغيان، وافضل الصلوات، واكمل التحيات على من عين الاوقات وبين العلامات، وحرم على امتد اخضاع الصلوات، وعلى اله الكرام، وصحبه العظام، ومجتهدى شرعه الغر الفخام، لاسيما

الامام الاقدم ، والامام الاعظم ، امام الائمة ، مالك الانزمة ، كاشف الغمة ، سراج الامة ،
 نائل علم الشرع الحنفی من اوج الثريا ، ناشر علم الدين الحنفی نشر اجليا ، نصر الله اتباعه
 ورضی اتباعه متبوعا تابعا ، وعلینا معهم ، یا ارحم الراحمین ، الی یوم الدین ۔

اللہ عزوجل نے اپنے نبی کریم علیہ افضل الصلوة والسلام کے ارشادات سے نماز فرض کا ایک خاص وقت
 جدا کرنا مقرر فرمایا ہے کہ نہ اس سے پہلے نماز کی صحت نہ اس کے بعد تاخیر کی اجازت ، ظہرین عرفہ و عشاءین مزدلفہ کے
 سوا دو نمازوں کا قصد ایک وقت میں جائز نہیں۔ قرآن عظیم و احادیث صحیحہ
 سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کی مخالفت پر شاید عدل ہیں۔ یہی مذہب ہے حضرت ناطق بالحق والصاب
 موافق الرائے بالوحی والکتاب امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم و حضرت سیدنا سعد بن ابی وقاص احد العشرة المبشرة
 و حضرت سیدنا عبد اللہ بن مسعود من اجل فقہار الصحابة البررة و حضرت سیدنا و ابن سیدنا عبد اللہ بن عمر فاروق
 و حضرت سیدتنا ام المؤمنین صدیقہ بنت الصدیق اعظم صحابہ کرام و خلیفہ راشد امیر المؤمنین عمر بن عبد العزیز و
 امام سالم بن عبد اللہ بن عمرو امام علقمہ بن قیس و امام اسود بن یزید مخم و امام حسن بصری و امام ابن سیرین و امام ابراہیم نخعی
 و امام محمول شامی و امام جابر بن زید و امام عمرو بن دینار و امام حماد بن ابی سلیمان و امام اجل ابو حنیفہ اجلہ ائمہ
 تابعین و امام سفین ثوری و امام لیث بن سعد و امام قاضی الشرق والغرب ابو یوسف و امام ابو عبد اللہ محمد
 الشیبانی و امام زفر بن البزیل و امام حسن بن زیاد و امام دار الجوزہ عالم المدینہ مالک بن انس فی روایہ ابن قاسم
 اکابر تبع تابعین و امام عبد الرحمن بن قاسم عتقی قمیہ امام مالک و امام عیسیٰ بن ابان و امام ابو جعفر احمد بن سلامہ
 مصری و غیر ہم ائمہ دین کا ، رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ۔

تحقیق مقام یہ ہے کہ جمع بین الصلوات یعنی دو نمازیں ملا کر پڑھنا دو قسم ہے ،
 جمع فعلی جسے جمع صوری بھی کہتے ہیں کہ واقع میں ہر نماز اپنے وقت میں واقع مگر ا میں مل جائیں جیسے
 ظہر اپنے آخر وقت میں پڑھی کہ اس کے ختم پر وقت عصر آگیا اب فوراً عصر اول وقت پڑھ لی ، ہوئیں تو دونوں
 اپنے اپنے وقت اور فعلاً و صورۃً مل گئیں ۔ اسی طرح مغرب میں دیر کی یہاں تک کہ شفق ڈوبنے پر آئی اس وقت
 پڑھی اور غارۃ ہوئے کہ شفق ڈوب گئی عشاء کا وقت ہو گیا وہ پڑھ لی ایسا ملنا بعد مرض و ضرورت سفر بلاشبہ
 جائز ہے ۔ ہمارے علمائے کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی اس کی رخصت دیتے ہیں ۔ رد المحتار میں ہے ،

للمسافر والمريض تأخير المغرب للجمع
 وبينها وبين العشاء فعلاً ، كما في الحلیة
 و غیرها ، ای ان تصلى فی آخر وقتها
 مسافر اور مریض مغرب میں تاخیر کر سکتے ہیں تاکہ اس کو
 اور عشاء کو فعلاً اکٹھا کر لیں ، جیسا کہ علیہ وغیرہ میں
 ہے ، یعنی مغرب آخری وقت میں پڑھی جائے

والعشاء فی اول وقتہا۔ اور عشاء اول وقت میں۔ (ت)

اقول تاخیر مغرب کا تو یہ خاص جزئیہ ہے اور اسی طرح تاخیر ظہر کہ عصر سے مل جائے بلکہ یہ بدرجہ اولیٰ کہ ظہر میں تو کوئی وقت کراہت نہیں ہے کما صرح بہ فی البحر الرائق وحققتہ فیما علقناہ علی رد المحتار (جیسا کہ بحر الرائق میں تصریح ہے اور رد المحتار کے حاشیے پر ہم نے اس کی تحقیق کی ہے۔ ت) بخلاف مغرب کہ اس کی اتنی تاخیر بے عذر مکروہ شدید ہے کما فی البحر والدرر وغیرہما، و نطقت بکراہۃ ذلک احادیث (جیسا کہ بحر اور درر وغیرہ میں ہے، اور اس کی کراہت پر کئی احادیث ناطق ہیں۔ ت) پھر جزئیہ ظہر میں بھی کتاب الحج میں نظر فقیر سے گزرا اس کتاب علی الصواب علی الخطاب رفیع النصاب میں کلام کلام امام ہمام حرر المذہب سیدنا محمد بن الحسن تلمیذ سید الائمہ امام اعظم ابو حنیفہ اور تالیف امام فقیہ محدث عینی بن ابان تلمیذ امام محمد ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین فرماتے ہیں،

قال ابو حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، الجمع بین الصلاتین فی السفر فی الظهر والعصر والمغرب والعشاء سواہ، یؤخر الظهر الی آخر وقتہا ثم یصلی ویعجل العصر فی اول وقتہا فیصلی فی اول وقتہا، وكذلك المغرب والعشاء یؤخر المغرب الی آخر وقتہا فیصلی قبل ان یغیب الشفق وذلك آخر وقتہا، ویصلی العشاء فی اول وقتہا حین یغیب الشفق، فهذا الجمع بینہما۔ اُس میں ہے :

قال ابو حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ، من اراد

مطبوعہ المصطفیٰ البانی مصر ۲۴۱/۱

مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۴۹/۱

مجتبائی دہلی ۶۱/۱

مطبوعہ دار المعارف النعمانیہ لاہور ۱۴۴/۱

رد المحتار کتاب الصلوٰۃ

کتاب الصلوٰۃ

رد المحتار

باب جمع الصلاۃ فی السفر

ان یجمع بین الصلاتین بمطر او سفر
او غیرہ ، فلیؤخر الادویٰ منہما حتیٰ تکتون
فی آخر وقتہا ، ولیعجل الثانیۃ حتیٰ یصلیہا
فی اول وقتہا فیجمع بینہما ، فتکون کل
واحدۃ منہما فی وقتہا ^{۱۱}۔

مسفر یا کسی اور وجہ سے دو نمازوں کو جمع کرنا چاہے
تو اس کو چاہئے کہ پہلی کو آخر وقت تک مؤخر کرے
اور دوسری میں جلدی کر کے اول وقت میں ادا کرے
اس طرح دونوں کو جمع کرے ، تاہم ہوگی ہر نماز اپنے
وقت میں الخ (ت)

اس کلام برکت نظام امام کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ و عنہم سے ظاہر ہوا کہ جواز جمع صوری صرف مرض و سفر
پر مقصور نہیں بضرورت شدت بارش بھی اجازت ہے مثلاً ظہر کے وقت میں نہ برستا ہو تو انتظار کر کے آخر وقت
حاضر مسجد ہوں جماعت نظر ادا کریں اور وقت عصر پر یقین ہوتے ہی جماعت عصر کر لیں کہ شاید شدتِ مطر بڑھ جائے
اور حضور مسجد سے مانع آئے ، مطر شدید میں تنہا گھر بیٹھ لینے کی بھی اجازت ہے تو اس صورت میں تو دونوں
نمازوں کے لیے جماعت و مسجد کی محافطت ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

دوسری قسم جمع وقتی ہے جسے جمع حقیقی بھی کہتے ہیں۔ اقول یعنی بمعنی مصطلح قائلان جمع کہ جو معنی جمع
اُن کا مذہب ہے وہ حقیقتہً اسی صورت میں ہے ورنہ جمع اپنے اصل معنی پر دونوں جگہ حقیقی ہے کما لا یخفی ، اور اسی لحاظ
سے جمع فعلی کو صوری کہتے ہیں ورنہ حقیقتہً فرائض میں یہ جمع بھی جمع صوری ہی ہے اُن میں تبادلہ محال تو جب طس کے صورتہً
طس گے اور معنی جدا فافہم فاندہ نفیس جدا (اس کو سمجھو کیونکہ یہ بہت نفیس ہے۔ ت) اس جمع کے یہ معنی
ہیں کہ ایک نماز دوسری کے وقت میں پڑھی جائے جس کی دو صورتیں ہیں ،

جمع لغتیم کہ وقت کی نماز مثلاً ظہر یا مغرب پڑھ کر اُس کے ساتھ ہی متصلاً بلا فصل پچھلے وقت کی
نماز مثلاً عصر یا عشاء پڑھ لیں ، اور جمع تاخیر کہ پہلی نماز مثلاً ظہر یا مغرب کو باوصف قدرت و اختیار قصداً
اٹھا رکھیں کہ جب اس کا وقت نکل جائے گا پچھلی نماز مثلاً عصر یا عشاء کے وقت میں پڑھ کر اس کے بعد متصلاً خواہ
منفصلاً اُس وقت کی نماز ادا کریں گے ، یہ دو ہی صورتیں بحالت اختیار صرف حجاج کو صرف حج میں صرف عصر عرفہ و
مغرب مزدلفہ میں جائز ہیں اول میں جمع تقدیم اور دوم میں جمع تاخیر عام ازیں کہ وہ مسافر ہوں یا خاص ساکنان مکہ
منیٰ وغیرہا مواضع قریبہ کہ وہ بوجہ فسک ہے نہ بوجہ سفر اور بحالت اضطراب و عدم قدرت سفر حضریا ظہر عصر
وغیرہا کسی شے کی تکلیف نہیں جتنی نمازوں تک مشغولی جہاد یا شدتِ مرض یا غشی وغیرہا کے سبب قدرت نہ ملے
ناچار سب مؤخر رہیں گی اور وقت قدرت بحالت عدم سقوط ادا کی جائیں گی جس طرح حضور پُر نور سید عالم صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے غزوہ خندق میں ظہر و عصر و مغرب و عشاء کے وقت پڑھیں
ان کے سوا کبھی کسی شخص کو کسی حالت میں کسی صورت میں جمع وقتی کی اصلاً اجازت نہیں اگر جمع تقدیم کرے گا نماز اخیر

محض باطل و ناکارہ چلے گی جب اُس کا وقت آئے گا فرض ہوگی نہ پڑھے گی ذمے پر رہے گی اور جمع تاخیر کرے گا تو گنہگار ہوگا عہد نماز قضا کر دینے والا ٹھہرے گا اگرچہ دوسرے وقت میں پڑھنے سے فرض سر سے اتر جائے گا۔ یہ تفصیل مذہب مہذب ہے اور اسی پر دلائل قرآن و حدیث ناطق بلکہ توقیت صلاۃ کا مسئلہ متفق علیہا ہے، ہر مسلمان جانتا ہے کہ نماز کو دانستہ قضا کر دینا بلاشبہ حرام تو جس طرح صبح یا عشا قصد آنے پڑھنی کہ ظہر یا فجر کے وقت پڑھ لیں گے حرام قطعی ہے یوں ہی ظہر یا مغرب عہد آنے پڑھنی کہ عصر یا عشا کے وقت ادا کر لیں گے حرام ہونا لازم اور وقت سے پہلے تو حرمت درکنار نماز ہی بیکار جیسے کوئی آدھی رات سے صبح کی نماز یا پھر دن چڑھے سے ظہر پڑھ رکھے قطعاً نہ ہوگی، یونہی جو ظہر کے وقت عصر یا مغرب کے وقت عشا نہ پڑھے اس کا بھی نہ ہونا واجب، احادیث میں کہ حضور پر نور صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ سے جمع منقول اُس میں صراحت وہی جمع صوری مذکور یا مجمل و محتمل اُسی صریح مفصل پر محمول، جمع حقیقی کے باب میں اصلاً کوئی حدیث صریح مفسر وار د نہیں جمع تقدیم تو اس قابل بھی نہیں کہ اُس پر کسی حدیث صحیح کا نام لیا جائے جمع تاخیر میں احادیث کثیرہ کے خلاف دو حدیثیں ایسی آئی ہیں جن سے بادی النظر میں دھوکا ہو مگر عند التحقیق جب احادیث متنوعہ کو جمع کر کے نظر انصاف کی جائے فوراً حق ظاہر ہو جاتا ہے کہ یہ بھی وجوہاً یا امکانات اُسی جمع صوری کی خبر دے رہی ہیں غرض جمع وقتی پر شرع مطہر سے کوئی دلیل واجب القبول اصلاً قائم نہیں بلکہ بکثرت صحیح حدیثیں اور قرآن عظیم کی متعدد آیاتیں اور امور شرع کی واضح دلیلیں اُس کی نفی پر حجت مبین، یہ اجمال کلام و دلائل مذہب ہے۔ لہذا یہ مختصر کلم چار فصل پر منقسم،

فصل ۱ میں جمع صوری کا اثبات جلیل،

فصل ۲ میں شبہات جمع تقدیم کا ابطال جلیل،

فصل ۳ میں جمع تاخیر کی تضعیف واضح البینات،

فصل ۴ میں دلائل نفی جمع و بدایت التزام اوقات۔

اس مسئلے میں ہمارے زمانے کے امام لا مذہبیاں مجتہد نامقلدان مختراع طرز نوی مبتدع آزاد روی میاں نذیر حسینی صاحب دہلوی ہدایہ اللہ الی الصراط السوی نے کتاب عجیب العجائب معیار الحق کے آخر میں اپنی چلتی حدیث کا کلام مشہوع کیا مباحث مسئلہ میں اگلے پچھلے مائیکوں شافعیوں وغیرہم کا اُلٹا پُلٹا الجھا سُلجھا جیسا کلام تنقید کے خلاف جہاں کہیں ملا سب جمع کر لیا اور کھلے قرآن الی احادیث صحاح کو رد فرماتے روایت صحیحین کو مردود بتاتے بخاری و مسلم کی حدیثوں کو داہیاتا بتاتے محدثی کا بھرم غلّ بالحدیث کا دھرم دن و بارے دھڑی دھڑی کر کے ٹانے میں رنگ رنگ سے اپنی نئی بکار افکار کو جلوہ دیا تو بعون قدیر اُس تحریر عظیم التحریر حائر ہر غش و یابس و نفیر و قطیر کے رد میں تمام مساعی نو و کہن کا جواب اور ملا جلی کے ادعا سے باطل غلّ بالحدیث و یاقوت اجتہاد و علم حدیث کے روئے نہانی سے کشف حجاب

بعض علمائے عصر و علمائے وقت غفر اللہ تعالیٰ لہا ولہ و شکرتہ فی انتصارنا للحق سعیداً وسیعہ نے ملاجی پر تعقیبات کثیر و بسیطہ کیے مگر ان شار اللہ العزیز الکریم و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم، یہ افاضات تازہ حیرت سے دیگر ہوں گے جنہیں یکے کر ہر منصف حق پسند بے ساختہ پکار اٹھے کہ ص

کہ ترک الاول للآخر

(بہت سی چیزیں پہلوں نے کچلوں کے لیے چھوڑ دی ہیں۔ ت)

فقیر حقیر غفرلہ المولیٰ القدر کو اپنی تمام تصانیف منظرہ بلکہ اکثر اُن کے ماورائے میں بھی جن کا عدد بعونہ تعالیٰ اُس وقت تک ایک سو چالیس سے متجاوز ہے ہمیشہ التزام رہا ہے کہ محل خاص نقل و استناد کے سوا محض جمع و تلیف کلمات سابقین سے کم کام لیا جائے، حتیٰ الوسع بحول و قوت ربانی اپنے ہی فائضات قلب کو جلوہ دیا جائے ص

کہ علواً چو یکبار خورند و بس

اگر اقامت دلائل یا ازاحت اقوال منافع میں وہ امور نہ کو بھی ہوتے ہیں کہ اور مسکلیں فی المسئلہ ذکر کر گئے تو غالباً وہ وہی واضحات قبائره الی الفہم ہیں کہ ذہن بے اعانت دیگرے اُن کی طرف بوقت کرے۔ انصافاً ان میں سابق و لاحق دونوں کا استحقاق یکساں مگر از انجا کہ کلمات مقدمہ میں اُن کا ذکر نظر سے گزرا اپنی طرف نسبت نہیں کیا جاتا پھر ان میں بھی بعونہ تعالیٰ التخصیص و تہذیب و ترصیف و تقریب و حذف و زوائد و زیادت فوائد سے جدت جگہ پائے گی اور کچھ نہ ہو تو ان مشر اللہ تعالیٰ طرز بیان ہی اصل و وقع فی القلب نظر آئے گی اس وقت تو یہ اپنا بیان ہے جس سے کچھ اللہ تعالیٰ تحدیث بنمہ اللہ عز و جل مقصود و الحمد للہ الغفور الودود، اہل حسد جس معنی پر چاہیں محمول کریں مگر ارباب انصاف اگر تصانیف فقیر کو موازنہ فرمائیں گے بعونہ تعالیٰ عیان موافقہ بیان پائیں گے بایں ہمہ اس اعتراف سے چارہ نہیں کہ الفضل للمتقدم (پہل کرنے والے کو فضیلت حاصل ہوتی ہے) خصوصاً علمائے سلف رضی اللہ تعالیٰ عنہما بار اہم و حشرنا فی زمرۃ خدامہم کہ جو کچھ ہے انہیں کی خدمت کلمات برکت آیات کا نتیجہ اور انہیں کی بارگاہ دولت کا حصہ رہتا ہوا صدقہ ص

اے باد صبا! اینہم آوردہ تست

ہاں ہاں یہ کفش برداری خدام درگاہ فضائل پناہ اعلم حضرت عظیم البرکت اعلم العلماء الربانیین افضل

علیہ یعنی جناب مستطاب حامی السنن ماجی الفتن مولانا مولوی حافظ الملوچ محمد ارشد حسین صاحب رامپوری رحمۃ اللہ علیہ ص
علیہ یہ اُس وقت تھا کہ ۱۳۱۹ء ہے کچھ اللہ تعالیٰ عدد تصانیف ایک سو نوے سے متجاوز ہے ۱۲ ادراہب تو یکمہ
تعالیٰ اگر احصا کیا جائے تو پانسو سے متجاوز ہو گا ۱۲ (م)

الفضلاء المحمّدیین حامی السنن السنیہ مآجی الفتن الذنیہ بقیۃ السلف المصلحین حجۃ الخلف المفلحین آیۃ من آیات
رب العالمین معجزة من معجزات سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وبارک وسلم اجمعین ذی التصنیفات الرائقة
والتحقیقات الفائقۃ والتدقیقات الشائقۃ تاج المحققین سراج المدقّقین اکمل الفقہاء المحدثین حضرت سیدنا
الواجد امجد الامجد الطیب الاطائب مولانا مولوی محمد تقی علی خاں صاحب محمدی سنی حنفی قادری برکاتی بریلوی
قدس اللہ سرہ وکرم برہ وکرم نورہ واعظم اجورہ واکرم نزلہ والتم منزلہ ولا حرمنا سعیدہ ولم یفقدنا بعدہ سے والحمد للہ دہر الدہرین
یاں ہاں یہ ادنیٰ خاکبوسی آستان رفیع غلامی قیغ بندگان بارگاہ عرفان پناہ آقدس حضرت آقائے نعمت دریائے رحمت
اعرف العرفاء اکرام مرتب الاولیاء العظام السحاب الہامر بعض القادر والعباب الزاخر بالفضل الہا ہر
ذوالقرب الزاہر والعلو الظاہر والنسب الطاہر ملحق الاصابر بالجلال اکابر معدن البرکات مخزن الحسنات
من آل محمد سید الکائنات علیہ وسلم افضل الصلوات وارث النجات من حمزۃ الخمرات القمر المستبین
بانور المبین من شمس الدین ابی الفضل العظیم والشرف الکریم سیدنا و مولانا وعلیانا واماوانا شیعنی و مرشدی
کنزنی و ذخری یومی وغدنی اعظم حضرت سیدنا السید الشاہ آل رسول الاحمدی فاطمی حسینی قادری برکاتی
واسلمی بلجرامی مارہری رضی اللہ تعالیٰ عنہ و اجزل واعظم قرینہ من نورہ التام و افاض علینا من بجرہ العظم
وجعلنا من خدمہ فی دار السلام بفضل رحمۃ علیہ علی آباءہ اکرام والحمد للہ ابداً الابدین سے

عہد باللب شیریں دہن بستان خدا سے

ماہمہ بندہ و این قوم حسد اوندانند

(خدا نے شیریں دہنوں کے لبوں سے ہمارا عہد باندھ دیا ہے، ہم سب بندے

ہیں اور یہ لوگ ہمارے آقا ہیں۔ ت)

غیر کہنا یہ تھا کہ یہاں بھی ان شاء اللہ تعالیٰ یہی طریقہ رعایت پائے گا و لہذا ایک آدھ بحث کہ بہت رکافی
طے کر دی گئی اس سے تعرض اطباب سمجھا جائے گا کہ مقصود انظار احقاق ہے نہ انکار اوراق۔ ان چار فصل میں
ملاحی کے ادعائی بول یکسر برعکس میں سایہ بخت سے سب قابل نکس ہیں جا بجا ثابت کو ثابت ثابت کو ثابت
ساکت کو ناطق ناطق کو ساکت ضعیف کو صحیح صحیح کو ضعیف تحریف کو توجیہ توجیہ کو تحریف موصول کو مفسر مفسر کو
موصول محمل کو صریح صریح کو محمل کہا اول تا آخر کوئی دقیقہ حکم و مکابہ و تعصب مدایہ کا نام نہ رہا یہاں بعونہ تعالیٰ
مزید ہر فصل میں قول فصل و حق اصل بدلائل قاسرہ و بیانات باہرہ ظاہر کیجئے کہ اگر زبان الصاف سالم و صاف

عہ لا یمّا اذا کان فنی لا تو قضیہ لوھن اضعف تعلم فیہ۔ (م) (حاشیہ کی اس عبارت سے غالباً اعظم حضرت کی اپنی عبارت

گزشتہ صفحہ ۱۶۴ کی طرف اشارہ ہے، فقیر حقیر غفرلہ المولیٰ القدر کو اپنی تصانیف مناظرہ بلکہ اکثر ان کے ماوراء میں بھی

حتیٰ الوسع اپنے ہی فائضات قلب کو جلوہ دیا جلتے، لمخصاً (نذیر احمد سعیدی)

ہر مخالف منکر مدعی مُصر کو بھی معترف و مقرر لیجئے
 وما ذلک علی اللہ بعزیز ، ان ذلک علی اللہ
 یسیر ، ان اللہ علی کل شیء قدید۔
 اور یہ اللہ کے لیے مشکل نہیں ہے ، یہ اللہ پر آسان
 ہے ، اللہ ہر شئی پر قادر ہے۔ (ت)
 یہ معارف جلیلہ تو دیکھنے سے تعلق رکھتے ہیں رسالہ آپ کے پیش نظر ہے ملاحظہ کیجئے داد انصاف دیجئے صلح
 فی طلعة الشمس ما یغنیك عن خبر

(سورج طلوع ہو جائے تو اس کی اطلاع دینے کی ضرورت نہیں پڑتی۔ ت)
 اس کے سوا نفس مسئلہ میں ملا جی نے اپنے موافق کہیں چودہ کہیں پندرہ صحابیوں سے روایات آنا بیان کیا
 اور خود ہی اُسے بگاڑ کر کی طرف پلٹے اور چار سے زیادہ ظاہر ذکر کر کے اُن میں بھی عند الانصاف اگر کچھ لگتی ہوئی بات ہے
 تو صرف ایک سے۔ میں بعونہ تعالیٰ اپنے موافق روایات تسلیس^{۲۲} صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے لاؤں گا، ملا جی صرف
 چار حدیثیں پیش خویش اپنے مفید دکھا سکے جن میں حقیقت کوئی بھی ان کے مقید نہیں اور آیت کا تو اُن کی طرف نام بھی
 نہیں، میں بکول اللہ تعالیٰ اُن سے دو فی آیتیں اور دس گنی حدیثیں اپنی طرف دکھاؤں گا، میں یہ بھی روشن کر دوں گا
 کہ حنفیہ کرام پر غیر مقلدوں کی طعنہ زنی ایسی پوچھ و لچر بے بنیاد ہوتی ہے، میں یہ بھی بتا دوں گا کہ ان صاحبوں کے
 عمل بالحدیث کی حقیقت اتنی ہے، میں یہ بھی دکھا دوں گا کہ ملا جی صاحب جو آج کل مجتہد العصر اور تمام طائفہ کے
 استاد مانے گئے ہیں اُن کی حدیث دانی ایک متوسط طالب علم سے بھی گرسے درجہ کی ہے کل ذلک بعون الملک
 العزیز القریب المجیب وما توفیقہ الا باللہ علیہ توکلت والیہ انیب و ہذا وان الشروع
 فی المقصود متوکلا علی واہب الفیض والجود والحمد للہ العلی الودود والصلوة والسلام علی احمد محمود محمد و آلہ الکرام السعد امین۔

فصل اول طلوع فجر نوری بہ اثبات جمع صوری

حضرت پُر نور سید یوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے جمع صوری کا ثبوت اصلاً محل کلام نہیں اور وہی
 مذہب مہذب ائمہ حنفیہ ہے اس میں صاف صریح جلیل و صحیح احادیث مروی مگر ملا جی تو انکار آفتاب کے عادی
 بکمال شوخ چشتی بے نقط سنادی کہ کوئی حدیث صحیح ایسی نہیں جس سے ثابت ہو کہ آنحضرت جمع صوری سفر میں
 کیا کرتے تھے بہت اچھا ذرا نگاہ رُو برو۔

حدیث ۱: جلیل و عظیم حدیث سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کہ اُس جناب سے مشہور و مستفیض ہے جسے امام بخاری و ابوداؤد و نسائی نے اپنی صحاح اور امام عیسیٰ بن ابان نے کتاب الحج علی اہل مدینہ اور امام طحاوی نے شرح معانی الآثار اور ذہلی نے زہرہ رایت اور اسمعیلی نے مستخرج صحیح بخاری میں بطرق عدیدہ کثیرہ روایت کیا:

بخاری، اسمعیلی اور ذہلی نے لیث ابن سعد کے طریقے سے یونس سے، اس نے زہری سے روایت کی ہے۔ اور نسائی نے یزید ابن زریع اور نصر ابن سمیل کے دو طریقوں سے کثیر ابن قاروند سے روایت کی ہے۔ دونوں (زہری اور کثیر) سالم سے راوی ہیں۔ نسائی نے قتیبہ سے، طحاوی نے ابوعامر عقدی سے اور قتیبہ سفحی میں یہ تینوں عطات سے روایت کرتے ہیں۔ اور ابوداؤد نے فضیل ابن غزوان سے اور عبد اللہ ابن عمار سے روایت کی ہے۔ اور ابوداؤد نے ہی عیسیٰ سے، نسائی نے ولید سے، طحاوی نے بشر ابن بکر سے، یہ تینوں (عیسیٰ، ولید، بشر) جابر سے روایت کرتے ہیں۔ اور طحاوی نے اسامہ ابن زید سے روایت کی ہے۔ یہ پانچوں یعنی عطات، فضیل، عبد اللہ، جابر اور اسامہ نافع سے راوی ہیں، نیز ابوداؤد عبد اللہ ابن واقد سے راوی ہیں اور طحاوی اسمعیلی ابن عبد الرحمن سے راوی ہیں۔ چاروں (سالم، نافع، عبد اللہ ابن واقد، اسمعیلی) عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے (ناقل ہیں)۔

فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے جس طرح یہاں جمع و تلخیص طرق کی اکمال الحجہ و ایضاً الحجہ کے لیے اُن کے اکثر نصوص و الفاظ بھی وارد کرے وہاں التوفیق، سنن ابوداؤد میں بسند صحیح ہے،

یعنی نافع و عبد اللہ بن واقد دونوں تلامذہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے مؤذن نے نماز کا قضا کیا، فرمایا چلو

فالبخاری والاسمعیلی والذہلی من طریق
الیث بن سعد عن یونس عن الزہری، والنسائی
من طریق یزید بن زریع والنصر بن سمیل
عن کثیر بن قاروند اکلاهما عن سالم - و
النسائی عن قتیبة والطحاوی عن ابی عامر
العقدی والفقیر فی الحجج ثلاثہم عن
العطات، وابدوداؤد عن فضیل بن غزوان، و
عن عبد اللہ بن العلاء، وایضاً هو
عیسیٰ والنسائی عن الولید والطحاوی عن بشر
بن بکر، واکلاہما الثلاثہ عن ابی جابر،
والطحاوی عن اسامہ بن زید، خمستہم
اعنی العطات وفضیل وابن العلاء و
جابر واسامہ عن نافع - وابدوداؤد
عن عبد اللہ بن واقد - والطحاوی عن
اسمعیل بن عبد الرحمن - اربعتہم
عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما -

حدثنا محمد بن عبید المحاربی نا محمد
بن فضیل عن ابیہ عن نافع و
عبد اللہ بن واقد ان مؤذن ابن عمر

قال: الصلاة، قال: سر، حتى اذا كانت
قبل غيوب الشفق نزل - فصلی المغرب،
ثم انتظر حتى غاب الشفق فصلی العشاء،
ثم قال: ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم كانت اذا تعجل به امر صنع
مثل الذي صنعت - فصار في ذلك اليوم
والليلة مسيرة ثلاث ليالٍ
الوداود نے فرمایا،

سرواه ابن جابر عن نافع نحو هذا باسناد
حد ثنا ابراهيم بن موسى الرازي انا عيسى
ابن جابر بهذا المعنى وسرواه عبد الله بن
السلام عن نافع، قال: حتى اذا كانت
عند ذهاب الشفق نزل فجمع بينهما
نسائي کی روایت بسند صحیح یوں ہے،
أخبرنا محمود بن خالد ثنا الوليد ثنا
ابن جابر ثنا نافع قال: خرجت مع عبد الله
بن عمر في سفر، يريد ارض خثالة، فأتاه

یہاں تک کہ شفق ڈوبنے سے پہلے اتر کر مغرب پر بھی
پھر انتظار فرمایا یہاں تک کہ شفق ڈوب گئی اس وقت
عشاء پر بھی پھر فرمایا حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم
کو جب کوئی جلدی ہوئی تو ایسا ہی کرتے جیسا میں نے
کیا۔ ابن عمر نے اس دن راست میں تین رات
دن کی راہ قطع کی (م)

اسکو ابن جابر نے نافع سے اسی طرح روایت کیا ہے مع اسناد کے۔
حدیث بیان کی ہم سے ابراہیم بن موسیٰ الرازی نے، اس نے کہا
کہ خبر دی ہیں عیسیٰ ابن جابر نے اس مفہوم کے ساتھ اور روایت کیا ہے
اسکو عبد اللہ ابن سلام نے نافع سے کہ انہوں نے کہا، جب
شفق ڈوبنے کے نزدیک کوئی اتر کر دونوں نمازیں جمع کیں۔ (ت)

یعنی نافع فرماتے ہیں عبد اللہ بن عمر اپنی ایک زمین کو
تشریف لیے جاتے تھے کسی نے آکر کہا آپ کی زوجہ
صفیہ بنت ابی عبید اپنے حال میں مشغول ہیں شاید ہی

صفیہ، مشہور مختار کذاب کی بہن تھیں۔ ان کے والد
ابو عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابہ میں سے تھے،
امیر المؤمنین کی خلافت کے دوران شہید ہو گئے تھے۔
(باقی بر صفحہ آئندہ)

عن حمی اخت مختار الكذاب المشهور، وابوها
ابو عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ من الصحابة،
استشهد في خلافة امير المؤمنين، اما

آیت فقال ، ان صفیة بنت ابی عبید
لما بها ، فانظر ان تدركها - فخرج مسرعا ،
ومعه رجل من قریش یسیره ، وغابت
الشمس فلم یصل الصلاة ، وكان عہدی
به وهو یحافظ علی الصلاة ، فلما ابطلت
قلت ، الصلاة ، یرحمک اللہ ، فالتفت اینی و
مضی ، حتی اذا کان فی آخر الشفق نزل فصلی
المغرب ، ثم اقام العشاء وقد توارى الشفق
فصلی بنا ، ثم اقبل علینا ، فقال ، این
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان
اذا عجل به السیر صنع هكذا ۛ

آپ انھیں زندہ پائیں۔ یہ سن کر برسرعت چلے اور ان کے ساتھ
ایک مرد قریشی تھا سورج ڈوب گیا اور نماز نہ پڑھی اور
میں نے ہمیشہ ان کی عادت یہی پائی تھی کہ نماز کی محافظت
فرماتے تھے جب دیر لگائی میں نے کہا نماز خدا آپ پر رحم
فرمائے میری طرف پھر کر دیکھا اور آگے روانہ ہوئے
جب شفق کا اخیر حصہ رہا اتر کر مغرب پڑھی پھر عشا کی
بجائے اس حال میں کہی کہ شفق ڈوب چکی اُس وقت عشا
پڑھی پھر ہماری طرف منہ کر کے کہا رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کو جب سفر میں جلدی ہوتی ایسا
ہی کرتے۔ (م)

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

ہی ، ففی عمدة القاری ، ادرکت النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم وسمعت منه - اھ و فی ارشاد الساری ،
الصحابیة الثقفیة اخت المخار ، وكانت من
العابدات - اھ لکن قال الحافظ فی التقریب ،
قیل لہا ادراک ، وانکرہ الدارقطنی ، وقال
العجلی ، ثقة فہی من الثانية - اھ وحقق
فی الاصابة نفی السماع واثبات الادراک ظنا ،
فراجعہ - وقد حدث عن ازواج النبی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وعلیہن وسلم ۱۲ منہ (م)

صفیہ کے بارے میں عمدة القاری میں لکھا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا تھا۔ اور ارشاد الساری میں ہے
کہ یہ نبی ثقیف سے تعلق رکھنے والی صحابیہ تھیں اور مختار کی
بہن تھیں ، عبادت گزار خواتین میں سے تھیں۔ لیکن حافظ
نے تقریب میں لکھا ہے کہ بعض نے کہا ہے کہ صفیہ نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا تھا لیکن دارقطنی نے اس کا انکار
کیا ہے اور عجلی نے کہا ہے کہ ثقہ تھیں۔ اس لحاظ سے یہ طبقہ
ثانیہ میں سے ہوں گی (یعنی تابعیات سے) اصحابہ میں
ثابت کیا ہے کہ صفیہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام تو
نہیں سنا البتہ ہو سکتا ہے کہ آپ کا زمانہ پایا ہو۔ اس سلسلے میں اصحابہ کی طرف رجوع کرو۔ صفیہ نے ازواج مطہرات سے احادیث

بیان کی ہیں۔ (ت)

اسی طرح امام محمدی نے روایت کی فقال حدثنا سبيع المؤذن ثنا بشر بن بكر ثني ابن جابر
ثني نافع فذكره نیز نسائی نے بسند حسن بطریق اخبارنا قتیبہ بن سعید حدثنا العطاء اور ابو جعفر
نے بطریق حدثننا زید بن سنان ثنا ابو عامر العقدي ثنا العطاء بن خالد المخزومي اور
امام فقیہ نے حج میں بلا واسطہ روایت کی کہ اخبرنا عطاء بن خالد المخزومي المديني قال اخبرنا
نافع قال اقبلنا مع ابن عمر من مكة، حتى اذا كان ببعض الطريق استصرخ على نروجه،
فقبل له انها في الموت، فاسرع السير، وكان اذا نودي بالمغرب نزل مكانه فصلى، فلما كان
تلك الليلة نودي بالمغرب فاسرع حتى امسينا فظننا انه نسي، فقلنا: الصلاة، فاسرع حتى
اذا كان الشفق قرب ان يغيب نزل فصلي المغرب، وغاب الشفق فصلي العشاء، ثم اقبل علينا
فقال: هكذا كنا نصنع مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا جد بنا السير.
(یعنی امام نافع فرماتے ہیں راہِ منکر میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے جب شفق ڈوبنے کے قریب ہوئی اتر کر مغرب پڑھی
اور شفق ڈوب گئی اب عشاء پڑھی پھر ہماری طرف منہ کر کے کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ ایسا ہی
کیا کرتے تھے جب چلنے میں کوشش ہوتی تھی) امام عیسیٰ بن ابان نے اسے روایت کر کے فرمایا: وھکذا قال
ابو حنیفۃ فی الجمع بین الصلاتین ان یصلی الاول منھما فی آخر وقتھا، والاخری فی
اول وقتھا، کما فعل عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنھما، ورواہ عن النبی صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم (یعنی دو نمازیں جمع کرنے میں یہی طریقہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے کہ
پہلی کو اس کے آخر وقت اور پھلی کو اس کے اول وقت میں پڑھے جیسا کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنھما
نے خود کیا اور حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت فرمایا) نیز امام محمدی نے اور طریق سے یوں
روایت کی، حدثنا فتحنا الحسن بن عبد اللہ بن المبارک عن اسامہ بن زید اخبرنی
نافع، وفيه حتى اذا كان عند غيبوبة الشفق فجمع بينهما وقال رأيت رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم يصنع هكذا اذا جد به السير (یعنی جب شفق ڈوبنے کے نزدیک ہوئی
اُتر کر دونوں نمازیں جمع کیں اور فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یوں ہی کرتے دیکھا جب حضور کو سفر میں

۱ شرح معانی الآثار باب الجمع بين الصلوتين ۱۲/۱ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۲ سنن النسائي الوقت الذي يجمع فيه المسافرين المغرب والعشاء مكتبة سلفية لاہور ۷۰/۱

۳ شرح معانی الآثار باب الجمع بين الصلوتين ۱۲/۱ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۱۳/۱

۴ کتاب الحجۃ باب الجمع الصلوة فی السفر دار المعارف نغمینہ لاہور ۱۷۵، ۱۷۴/۱

۵ شرح معانی الآثار باب الجمع بين الصلوتين ۱۲/۱ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۱۲/۱

جلدی ہوتی، یہ طرق حدیث نافع عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تھے، اور صحیح بخاری ابواب التعمیر باب بل یؤذن او یقیم اذا جمع بین المغرب والعشاء میں یوں ہے، حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم عن عبد الله ابنت عمر رضى الله تعالى عنهما قال، رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اعجله السير في السفر يؤخر صلاة المغرب حتى يجمع بينها وبين العشاء۔ قال سالم، وكان عبد الله يفعلها اذا اعجله السير، و يقيم المغرب فيصليها ثلثا ثم يسلم، ثم قلما يلبث حتى يقيم العشاء، فيصليها ركعتين ^{سنة} الحديث۔ اُس کے باب یصلی المغرب ثلثا فی السفر میں بطریق مذکور وہاں عبد اللہ یفعلہ اذا اعجله السير تک روایت کر کے فرمایا و ترا داللیث قال حدثني يونس عن ابن شهاب قال قال سالم كان ابنت عمر رضى الله تعالى عنهما يجمع بين المغرب والعشاء بالمزدلفة۔ قال سالم، و اخبر ابنت عمر المغرب، وكان استصرخ على امرأته صفية بنت ابی عبید، فقالت له، الصلاة، فقال، سر، فقلت له، الصلاة، فقال، سر، حتى سار ميلين او ثلثة، ثم نزل فصلى، ثم قال، هكذا رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اعجله السير يؤخر المغرب فيصليها ثلثا ثم يسلم، ثم قلما يلبث حتى يقيم العشاء، فيصليها ركعتين ^{سنة} الحديث (ان دونوں روایتوں کا حاصل یہ کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ایام حج میں ذی الحجہ کی دسویں رات مزدلفہ میں مغرب و مشام جمع کر کے پڑھتے اور جب اپنی بی بی کی خبر گیری کو کثرت لے گئے تھے تو یوں کیا کہ مغرب کو آخر کیا، میں نے کہا نماز، فرمایا چلو، میں نے پھر کہا نماز۔ فرمایا چلو، دو تین میل چل کر اترے اور نماز پڑھی، پھر فرمایا میں نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب سفر میں جلدی ہوتی ایسا ہی کرتے، مغرب اخیر کر کے تین رکعت پڑھتے پھر سلام پھیر کر تھوڑی دیر انتظار فرماتے پھر عشا کی اقامت فرما کر دو رکعت پڑھتے) نسائی کے یہاں یوں ہے، اخبرني محمد بن عبد الله بن بزيع حدثنا يزيد بن ذريع حدثنا كشيدي بن قارون قال، سألت سالم بن عبد الله عن صلاة ابيه في السفر، وسألناه هل كان يجمع بين شي من صلاته في سفره؟ فذكر ان صفية بنت ابی عبید كانت تحته فكتبت اليه، وهو في نراعة له، اني في آخر يوم من ايام الدنيا و اول يوم من

۱۔ جامع صحیح البخاری باب بل یؤذن او یقیم الخ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۴۹/۱
 ۲۔ جامع صحیح البخاری باب یصلی المغرب ثلثا فی السفر " " " " ۱۴۸/۱
 ۳۔ " " " " " " " " ۱۴۸/۱

الآخرة، فركب فأسرع السير إليها، حتى إذا حانت صلاة الظهر قال له المؤذن، الصلاة يا أبا عبد الرحمن! فلم يلتفت، حتى إذا كان بين الصلاتين نزل، فقال، اقم، فإذا سلمت فاقم، فصلى ثم ركب حتى إذا غابت الشمس، قال له المؤذن: الصلاة، فقال، كفعلك في صلاة الظهر والعصر، ثم سار حتى إذا اشبكت النجوم نزل، ثم قال المؤذن، اقم، فإذا سلمت فاقم، فصلى ثم انصرف فالتفت اليها فقال! قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا حضر أحدكم إلا من الذي يخاف فوته فليصل هذه الصلاة -

(خلاصہ یہ کہ جب صغیر کا خط پہنچا کہ اب میرا دم واپس ہے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما شتاباں چلے نماز کیلئے ایسے وقت اترے کہ ظہر کا وقت جائے کو تھا اور عصر کا وقت آئے کو، اُس وقت ظہر پڑھ کر عصر پڑھی اور مغرب کے لیے اُس وقت اترے جب تارے خوب کھل آئے تھے (جس وقت تک بلا عذر مغرب میں دیر لگانی مکروہ ہے، اُسے پڑھ کر عشاء پڑھی اور کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں کسی کو ایسی ضرورت پیش آئے جس کے فوت کا اندیشہ ہو تو اس طرح نماز پڑھے) نیز اسی حدیث میں دوسرے طریق سے یوں زائد کیا، اخبرنا عبدة بن عبد الرحيم ثنا ابن شميل ثنا كثير بن قار و قد اقال سالت سالم بن عبد الله عن الصلاة في السفر، فقلنا اكان عبد الله يجمع بين شئ من الصلاة في السفر؟ فقال لا الا يجمع (يعني هم نے سالم بن عبد الله بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے سوال کیا کہ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سفر میں کسی نماز کو دوسری کے ساتھ جمع فرماتے تھے کہا نہ سوا مزدلفہ کے) (جہاں کا طماناسب کے نزدیک بالاتفاق ہے) پھر وہی حدیث بیان کی کہ اُس سفر میں اس طریق سے نمازیں پڑھی تھیں۔ اس حدیث جلیل کے اتنے طرق کثیرہ ہیں جن سے آفتاب کی طرح روشن کہ حضور اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے سفر میں بحال شباب و ضرورت جمع صوری فرمائی ہے اور یہی ہمارے ائمہ کرام کا مذہب ہے۔

حدیث ۱۲، امام اجل احمد بن حنبل مسند اور ابوبکر بن ابی شیبہ استاذ بخاری و مسلم مصنف میں بسند حسن بطریق اپنے شیخ و کیح بن الجراح کے اور امام طحاوی معانی الآثار میں بطریق حدیثنا فہد ثنا الحسن بن البشیر ثنا المعاف بن عمران کلاهما عن مغیرہ بن زیاد الموصلی عن عطاء بن

سنة سنن النسائي الوقت الذي يحج فيه المسافر الخ مطبوعه نور محمد كازانه تجارت كتيب كراچی ۱/۹

سنة سنن النسائي الوقت الذي يحج فيه المسافر الخ مطبوعه نور محمد كازانه تجارت كتيب كراچی ۱/۹

ابن سباح ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی قالت کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی السفر یؤخر الظہر ویقدم العصر، ویؤخر المغرب ویقدم العشاء۔ (حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر میں ظہر کو دیر فرماتے عصر کو اول وقت پڑھتے مغرب کی تاخیر فرماتے عشاء کو اول وقت پڑھتے)

حدیث ۳ : ابوداؤد اپنی سنن باب متی تیم المسافر اور ابوبکر بن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں بسند حسن جید متصل حضرت عبداللہ بن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب وہ اپنے والد ماجد محمد بن عمر بن علی وہ اپنے والد ماجد عمر بن علی مرقی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روایت کرتے ہیں، ان علیاً کان اذا سافر سار بعد ما تغرب الشمس حتی تکاد ان تظلم، ثم ینزل فیصلی المغرب، ثم یدعو بعشائہ فیتعشی، ثم یصلی العشاء، ثم یرتحل۔ ویقول، ہکذا کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصنع۔ (یعنی امیر المؤمنین مولیٰ المسلمین علی مرقی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الاسنی جب سفر فرماتے سورج ڈوبے پر چلتے رہتے یہاں تک کہ قریب ہو تاکہ تاریکی ہو جائے پھر اتر کر مغرب پڑھتے پھر کھانا منگا کر تناول فرماتے پھر عشاء پڑھ کر کوچ کرتے اور کہتے اسی طرح حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا کرتے تھے) امام عینی نے عمدة القاری شرح صحیح بخاری میں اس حدیث کی سند کو فرمایا، لا بأس بہ (اس میں کوئی نقص نہیں)۔

حدیث ۴ : طاہوی بطریق ابی خثیمہ عن عامر الاحول عن ابی عثمان راوی قال وفدت انا وسعد بن مالک ونحن بنادر للحج، فکنا نجمع بین الظہر والعصر، نقدم من هذه ونؤخر من هذه، ونجمع بین المغرب والعشاء، نقدم من هذه ونؤخر من هذه، حتی قد منّا مکة (یعنی میں اور حضرت سعد بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ حج کی جلدی میں مکہ معظمہ تک ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو یوں جمع کرتے گئے کہ ظہر و مغرب دیر کر کے پڑھتے اور عصر و عشاء جلد)

حدیث ۵ : نیز امام ممدوح عبدالرحمن بن زید سے راوی صحبت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی حجہ فکان یؤخر الظہر ویعجل العصر، ویؤخر المغرب ویعجل العشاء، ویسفر بصلاة الغداة (میں حج میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہمراہ رکاب تھا ظہر میں دیر فرماتے

۱۱۳/۱	مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب الحج بین صلاتین	۱
۱۴۳/۱	مطبوعہ مجتہدانی لاہور پاکستان	باب متی تیم المسافر	۱
۱۱۳/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب الحج بین صلاتین	۱
"	"	"	"
"	"	"	"

اور عصر میں تعجل مغرب میں تاخیر کرتے عشاء میں جلدی اور صبح روشن کر کے پڑھتے) امام محمد و ح ان احادیث کو روایت کر کے فرماتے ہیں،

و جميع ما ذهبنا اليه من كيفية الجمع بين الصلاتين قول ابى حنيفة و ابى يوسف و محمد رحمهم الله تعالى۔
نمازیں جمع کرنے کا یہ طریقہ جو ہم نے اس باب میں اختیار فرمایا یہ سب امام اعظم و امام ابو یوسف و امام محمد کا مذہب ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم (م)

الحمد للہ جمع صوری کا طریقہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و حضرت مولیٰ علی و عبد اللہ بن مسعود و سعد بن مالک و عبد اللہ بن عمر و غیر جم صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روشن و جہ پر شابت ہوا اور امام لا مذہبان کا وہ جبروتی ادعا کہ اس میں کوئی حدیث صحیح نہیں، اور اس سے بڑھ کر یہ بانگ بے معنی کہ یہ روایات جن سے جمع صوری کرنی ابن عمر کی واضح ہوتا ہے سب واہیات اور مردود اور شاذاور مناکیر ہیں اور بشدت حیایہ خاص محمود افتراکہ ابن عمر نے اس کیفیت سے ہرگز نمازیں جمع نہیں کیں جیسا کہ ان روایتوں سے معلوم ہوتا ہے اپنی نذرائے کرا کو پہنچا اب ایضاح مرام و ازاحت اوہام کو چند افادات کا استماع کیجئے۔

افادہ اولیٰ: لا مذہب ملا کو جب کہ انکار جمع صوری میں چاند پر خاک اڑانی تھی اور احادیث مذکورہ صحاح مشہورہ میں موجود و متداول تو بے رد صحاح چارہ کار کیا تھا لہذا بایں پیرانہ سالی حضرت کے قصہ جلی ملاحظہ ہوں:

لطیفہ ۱: ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث جلیل و عظیم کے پہلے طریق صحیح مردی سنن ابی داؤد کو محمد بن فضیل کے سبب ضعیف کیا۔

اقول اولاً: یہ بھی شرم نہ آئی کہ یہ محمد بن فضیل صحیح بخاری و صحیح مسلم کے رجال سے ہے۔
ثانیاً: امام ابن معین جیسے شخص نے ابن فضیل کو ثقہ امام احمد نے حسن الحدیث، امام نسائی نے لا باس بہ (اس میں کوئی نقص نہیں۔ ت) کہا، امام احمد نے اُس سے روایت کی اور وہ جسے ثقہ نہیں جانتے اُس سے روایت نہیں فرماتے میزان میں اصلاً کوئی جرح مفسر اُس کے حق میں ذکر نہ کی۔

مثلاً: یہ بکف چراغی قابل تماشا کہ ابن فضیل کے منسوب برقص ہونے کا دعویٰ کیا اور ثبوت میں عبارت تقریب رمی بالشیع ملا جی کو بایں سالخوردی و دعویٰ محدثی آج تک اتنی خبر نہیں کہ محاورات بلفظ

۱/ ۱۱۴
۳۹۶ ص
لے شرح معانی الآثار باب الجمع بین الصلاتین
مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
مکتبہ نذیریہ لاہور
۱/ ۱۱۴
۳۹۶ ص

اصطلاح محدثین میں تشیع ورفض میں کتنا فرق ہے زبان متاخرین میں شیعہ روافض کو کہتے ہیں خدا لہم اللہ تعالیٰ جمیعاً بلکہ آج کل تک یہود مہذبین روافض کو رافضی کہنا خلاف تہذیب جانتے اور انہیں شیعہ ہی کے لقب سے یاد کرنا ضروری مانتے ہیں خود ملا جی کے خیال میں اپنی ملاتی کے باعث یہی تازہ محاورہ تھا یا عوام کو دھوکا دینے کے لیے متشیع کو رافضی بنایا حالانکہ سلف میں جو تمام خلفائے کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ساتھ حسن عقیدت رکھتا اور حضرت امیر المومنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم کو ان میں افضل جانتا شیعہ کہا جاتا بلکہ جو صرف امیر المومنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر تفضیل دیتا اسے بھی شیعہ کہتے حالانکہ یہ مسلک بعض علمائے اہلسنت کا تھا اسی بنا پر متعدد ائمہ کو ذکر شیعہ کہا گیا بلکہ کبھی محض غلبہ محبت اہل بیت کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو شیعیت سے تعبیر کرتے حالانکہ یہ محض سنیت ہے امام ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں خود انہیں محمد بن فضیل کی نسبت تصریح کی کہ ان کا تشیع صرف موالات تھا ولس۔

حیث قال ، محمد بن فضیل بن غزوان ،
المحدث الحافظ ، کان من علماء هذا
الشان ، وثقه یحییٰ بن معین ، وقال
احمد ، حسن الحديث ، شیعى - قلت ،
کان متوالیا فقط -
چنانچہ ذہبی نے کہا ہے کہ محمد بن غزوان جو کہ محدث
اور حافظ ہے ، حدیث کے علماء میں سے تھا —
یحییٰ ابن معین نے اس کو ثقہ قرار دیا ہے اور احمد
نے کہا ہے کہ اچھی حدیثیں بیان کرتا ہے مگر شیعہ
ہے۔ میں نے کہا ”صرف اہل بیت سے محبت
رکھتا تھا“ (ت)

رابعاً : ذرا روایت صحیحین دیکھ کر شیعہ کو رافضی بنا کر تضعیف کی ہوتی ، کیا بخاری و مسلم سے بھی

عندکما صرحوا به وتدل علیہما محاوراتہم ،
منہا ما فی المیزان فی ترجمة الحاکم
بعد ما حکى القول برفضہ ، اللہ یحب
الانصاف ، ما الریحیل برافضی بل شیعى
فقط ۱۲۷ھ منہ (م)
جیسا کہ علماء نے تصریح کی ہے اور ان کے محاورات
سے بھی واضح ہے۔ مثلاً میزان میں حاکم کے حالات
میں کسی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ وہ رافضی تھا۔
اس کے بعد کہا ہے ”اللہ انصاف کو پسند
کرتا ہے ، یہ آدمی رافضی نہیں ہے ، صرف
شیعہ ہے“ (ت)

ہاتھ دھونا ہے ان کے روایۃ میں تین سئوں سے زیادہ ایسے لوگ ہیں جنہیں اصطلاح قدما پر بلفظ تشیع ذکر کیا جاتا
یہاں تک کہ تدریب میں حاکم سے نقل کیا کتاب مسلمہ ملاذن من الشيعة (مسلم کی کتاب شیعوں سے
بھری ہوئی ہے۔ ت) دودریوں جاسیے خود یہی ابن فضیل کے واقع کے شیعی صرف بمعنی محب اہل بیت کرام اور آپ
کے زعم میں معاذ اللہ افضی صحیحین کے راوی ہیں۔

فہامسا اُس کے ساتھ ہی حدیث کی متابعتیں دو ثقات عدول ابن جابر و عبد اللہ بن العلاء سے ابو داؤد نے
ذکر کر دیں اور سنن نسائی وغیرہ میں بھی موجود تھیں پھر ابن فضیل پر مدار کرب و لکن الجہلۃ لا یعلمون (لیکن
جاہل جانتے نہیں ہیں۔ ت) اور یہ تو ادنیٰ نزاکت ہے کہ تقریب میں ابن فضیل کی نسبت صدوق عارف لکھا تھا
ملا جی نے نقل میں عارف اُڑا دیا کہ جو کلمہ درج کم ہو وہی سہی۔

لطیفہ ۲: طرفہ تماشا کہ متابعت ابن جابر جو امام داؤد نے ذکر کی آپ اسے یوں کہہ کر ٹال گئے کہ وہ تعلق
ہے اور تعلق حجت نہیں اب کون کہے کہ کسی سے آنکھیں قرض ہی لے کر دیکھے کہ ابو داؤد نے رواہ ابن جابر عن نافع
کہہ کر اُسے یوں ہی معلق چھوڑ دیا یا وہیں حدیثنا ابو ہریم بن موسیٰ الرازی انا عیسیٰ عن ابن جابر عنہما کہ
موصول کر دیا ہے و لکن التجدیۃ لا یبصرون

لطیفہ ۳: امام طحاوی کی حدیث بطریق ابن جابر عن نافع پر بشر بن بکر سے طعن کیا کہ وہ غریب الحدیث ہے

عہ مثلاً ابان بن تغلب، اسمعیل بن ابان وراق، اسمعیل بن زکریا، اسمعیل بن عبد الرحمن سدی صدوق
یہم، بکیر بن عبد اللہ، جریر بن عبد الحمید، جعفر بن سلیمان، حسن بن صالح، خالد بن مخلد
آقواقی، ربیع بن النضر صدوق لہ اوہام، نراذان کندی، سعید بن فیروز، سعید بن عمرو و ہمدانی،
عباد بن یعقوب مرواجی، عباد بن عوام کلابی، عبد اللہ بن عمر مشکداندہ، عبد اللہ بن عیسیٰ کوفی،
عبد الرحمن صاحب مصنف، عبد الملک بن اعین، عبید اللہ بن موسیٰ، عدی بن ثابت، علی
بن الجعد، علی بن ہاشم بن البرید، فضل بن دکیں ابو نعیم، فضیل بن مزوق، فطر بن خلیفہ، مالک
بن اسمعیل نہدی، محمد بن اسحق صاحب مغازی، محمد بن جراحہ اور یحییٰ محمد بن فضیل، ہشام بن سعد،
یحییٰ بن الجزار وغیرہم ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)

لے تدریب الراوی شرح تقریب النزادی روایۃ المبتدع مطبوعہ دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۳۲۵/۱

لے سنن ابو داؤد باب الجمع بین الصلوٰتین مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور ۱۷۱/۱

ف۔ معیار الحق ص ۳۹۶

لطیفہ ۴: طریق ابن جابر سے سنن نسائی کی حدیث کو ولید بن قاسم سے رو کیا کہ روایت میں اُس کے خطا ہوتی تھی کہا تقریب میں صدوق یخطی۔

اقول اولاً، مسلمانو! اس تحریف شدید کو دیکھنا اسنادِ نسائی میں یہاں نام ولید غیر منسوب واقع تھا کہ اخبرنا محمود بن خالد ثنا الولید ثنا ابن جابر ثنا نافع الحدیث۔ ملا جی کو چالاکی کا مرقع ملا کہ تقریب میں اسی طبقہ کا ایک شخص رواۃ نسائی سے کہ نام کا ولید اور قدرے مشکل فیہ ہے چھانٹ کر اپنے دل سے ولید بن قاسم تراشیں یا حالانکہ یہ ولید بن قاسم نہیں ولید بن مسلم ہیں رجال صحیح مسلم دائرۃ ثقات حفاظ اعلام سے اسی تقریب میں ان کے ثقہ ہونے کی شہادت موجود، ہاں تدلیس کرتے ہیں مگر بحمد اللہ اُس کا احتمال یہاں مفقود کہ، صراحۃً حدیثنا ابن جابر قال حدیثی نافع فرما رہے ہیں۔ میزان میں ہے،

الولید بن مسلم ابو العباس الدمشقی،
احد الاعلام وعالم اهل الشام۔ لہ
مصنفات حسنة، قال احمد، صا ایت
فی الشامیین اعقل منه۔ وقال ابن المثنی
عندہ علم کثیر۔ قال ابو مسهر، الولید
مدلس، قلت، اذا قال الولید، عن
ابن جریج او عن الاوزاعی، فلیس بمعتمد
لانه یدلس عن کذا بین، فاذا قال، حدیثنا
فهو حجة اہم ملخصاً۔

ولید ابن مسلم ابو العباس دمشقی۔ بلند مرتبہ لوگوں میں سے
ایک، شام کا عالم، اس کی تصنیفات عمدہ ہیں۔
احمد نے کہا، ہم کہیں نے شامیوں میں اس کے زیادہ
عقل مند آدمی نہیں دیکھا۔ ابن مدینی نے کہا کہ اس کے
پاس بہت علم ہے۔ ابو مسہر نے کہا ہے کہ ولید
مدلس ہے۔ میں نے کہا، جب ولید عن ابن جریج
یا عن الاوزاعی کے قریب قابل اعتماد نہیں ہے لیکن
جب حدیثنا کے مستند ہے اہم ملخصاً۔

(ت)

ملا جی! سہ

در بساط نکتہ دانان خود فروشی شرط نیست

یا سخن دانستہ گوئے مرد غافل یا نموش

(نکتہ دانوں کی مجلس میں اپنے آپ کو بیچ دینا ضروری نہیں ہے لے مرد غافل!)

یا تو سوچ سمجھ کر بات کر یا خاموش رہ)

لہ سنن النسائی الوقت الذي يجمع فيه المسافر مطبوعه نور محمد لارحانه تجارت کتب کراچی ۹۹/۱
مے میزان الاعتدال فی ترجمہ ولید بن مسلم ۵۰۴-۵ ۹۴۰ دار المعرفۃ بیروت ۴/۳۴۷-۳۴۸

تم نے جاننا کہ آپ کے کید پر کوئی آگاہ نہ ہوگا ذرا بتائیے تو کہ آپ نے ولید کا ولید بن قاسم کس دلیل سے متعین کر لیا، کیا اس طبقہ میں اس نام کا روادۃ نسائی میں کوئی اور نہ تھا اگر اب عاجز آکر ہم سے پوچھنا ہو کہ تم نے ولید بن مسلم کیسے جانا اول تو بقانون مناظرہ جب آپ غاصب منصب میں ہم سے سوال کا عمل نہیں اور استفادۃ پوچھو تو پہلے اپنی جزا کا صاف صاف اعتراف کرو پھر شاگردی کیجئے تو ایک یہی کیا بعونہ تعالیٰ بہت کچھ سکھا دیں وہ قواعد بتا دیں جس سے اسمائے مشترکہ میں اکثر جگہ تعین نکال سکو۔

ثانیاً، بفرض غلط ابن قاسم ہی سہی پھر وہ بھی کب متقی زدہ ہیں امام احمد نے اُن کی توثیق منسہ مانی، اُن سے روایت کی، محدثین کو حکم دیا کہ اُن سے حدیث نہ لکھو۔ ابن عدی نے کہا، اذا ردی عن ثقة فلا باس بشئ (وہ جب کسی ثقہ سے روایت کریں تو اُن میں کوئی عیب نہیں) اور ابن جابر کا ثقہ ہونا خود ظاہر۔
ثالثاً، ذرا روادۃ صحیح بخاری و مسلم پر نظر ڈالے ہوئے کہ اُن میں کتنوں کی نسبت تقریب میں یہی صدوق

عہ مثلاً اسحاق بن عمار، اشعث بن حاتم، بشر بن حبیب، حارث بن عبید، حبیب بن ابی حبیب، حجاج بن ابی تریب، حسان بن ابرہیم، حسان بن حسان بصری، حسان بن عبد اللہ کندی، حسن بن بشر بن سلم، حسن بن ذکوان ورمی بالقدر، خالد بن خداش، خالد بن عبد الرحمن السلمي، شریک بن عبد اللہ بن ابی بر، عبد الرحمن بن عبد اللہ بن دینار، عبد المجید بن عبد العزیز، مسکین بن بکیر، معقل بن عبید اللہ وغیرہم ان سب پر وہی حکم صدوق یخطئ لگایا ہے خلیفۃ بن خیاط، عبد اللہ بن عمر بن زید، عبد الرحمن بن حرملة اسلمی، عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عبید، یحییٰ بن ابی اسحق حضرمی وغیرہم صدوق رہا اخطا ہیں، اب زیاد کی بعض مثالیں لیجئے حجاج بن اسرطاۃ صدوق کثیر الخطاء والتدلیس، شریک بن عبد اللہ نخعی صدوق یخطئ کثیر التفریط، صالح بن رستم المزنی صدوق کثیر الخطاء، عبد اللہ بن صالح صدوق کثیر الغلط ثبت فی کتابہ وکانت فیہ غفلة، فلیح بن سلیمان صدوق کثیر الخطاء، مطر الوراق صدوق کثیر الخطاء وحديثه عن عطاء ضعيف، نعیم بن حماد صدوق یخطئ کثیراً ۱۲ منہ مرضی اللہ تعالیٰ عنہ (مر)

یخظن بگو اس سے زائد کہا ہے کیا قسم کھائے بیٹے ہو کہ حسین کا رُو ہی کر دو گے !

راہِ معراج میں حسان بن حسان بصری سے روایت کی تقریب میں انھیں صدوق یحییٰ

پھر حسان بن حسان واسطی کی نسبت لکھا خطہ ابن منذۃ بالذی قبلہ فوہم ، وھذا ضعیف ہے

(ابن مندہ نے اسے پسے کے ساتھ ملا دیا ہے یہ اس کی غلطی ہے کیونکہ یہ ضعیف ہے۔ ت) ویکھو صاف بتا دیا کہ

جیسے صدوق علی کہا وہ ضعیف نہیں، مگر اسی اسی جہالت سے مردود و اہیات کار ہے۔

ف کہ وہ وہی ہے کہا تقریب میں صدوق بہم ۔

أقول أوّلاً: عطاف کو امام احمد و امام ابن معین نے ثقہ کہا، کئی بہما قدوة میزان میں ان کی

نسبت کوئی جرح مفقہ منقول نہیں۔

توانیا، کسی سے پرہیز نہ کرے اور صدقہ و خیر میں کیا فرق ہے۔

مالکنا : یحییٰ سے عداوت کہاں تک بڑھے گی لہریب ملاحظہ ہو کہ آپ کے وہم کے ایسے وہی ان
میر کی قدرت میں۔

رایعاً: بالفرض یہ سب رواۃ مطعون ہی تھے مگر جب بالیقین اُن میں کوئی بھی درجہ سقوط میں نہیں

تو تعدد و طرق سے پھر عریض حجت تامر ہے و لکن الوهابیة قوم یجھلون (سیکن و ہابی

جاہل لوگ ہیں۔ ت)

عنه مثلاً ^٤ يتردد بين السراق، وإسماه من بين رذائل البشر، ^٥ وأيضاً من بين رذائل البشر.

السدي ، ايمن بن نابل ، جابر بن عمرو ، حبيب بن نوف ، حاتم بن اسعيل ،

حَرْبِ بْنِ أَبِي الْعَالِيَةِ ، حَرْمَى بْنِ عِمَارَةَ ، حَزْمُ بْنُ أَبِي حَزْمٍ ، حُثْنُ بْنُ الصَّبِيحِ ، حُثْنُ

بن فرات ، حمید بن زیاد ، ربیعہ بن کلثوم ، عبد اللہ بن عبد اللہ بن اویس وغیرہم سب صدوقیہم

وغيرهم سب عند وی سراجا و هم جده عطاء بن ابی مسلم صدوق یهلم لیسرا ۱۲ امیر علی الله تعالی عنه (۲)

بنایا، مشترک کو جزافاً معین کر دیا، جہاں کچھ نہ بن پڑا مخالفتِ شیخین کا ادعا کیا، اب خود حدیث صحیح بخاری شریف کو کیا کریں رجال بخاری کو زد کر دینا اور بات تھی کہ عوام کو ان کی کیا خبر، مگر خود حدیث بخاری کا نام لے کر زد کرنے میں سخت مشکل پیش نظر، لہذا یہ چال چلے کہ لا واس سے بزورِ زبان و زورِ بہتان اپنے موافق بنالئے اس لیے حدیث مذکور باب ہل یروذن اولیقیم کا ایک ٹکڑا جس میں دو تین میل چل کر مغرب پڑھنے کا ذکر تھا اپنے ثبوت کی احادیث میں نقل کر کے فرمایا یہ بات اذنی عاقل بھی جانتا ہے کہ بعد دخول وقت مغرب کے دو تین کو کس مسافت چلیں تو اتنے میں شفق غائب ہو جاتی ہے اور وقت عشا کا داخل ہو جاتا ہے۔

اولاً : میل کا کو کس بنایا کہ کچھ دیر بڑھے دو میل کا تو سوا ہی کو کس ہوا، اور تین ہی لیجئے جب بھی دو کو کس پورے نہیں پڑتے۔

ثانیاً اقول : غریب عوام کو چالاکی یہ کہ حدیث کا ترجمہ نہ کیا دو تین کو کس مسافت چلیں لکھ دیا کہ جاہل سمجھیں غروب کے بعد پیادہ تین کو کس چلے ہوں ترجمہ کرتے تو کھٹکتا کہ سوار تھے اور کیسی سخت جلدی کی حالت میں تھے ہم نے حدیث ابو داؤد سے نقل کیا کہ انھوں نے اُس دن کس منزلہ فرمایا تو صرف میل بھریا اُس سے بھی کم چلنے کی دیر رہ گئی اگر پیادہ ہی چلے تو اتنی دیر میں ہرگز وقتِ عشا نہیں آتا تو حدیث سے مغرب کا وقت مغرب ہی میں پڑھنا پیدا تھا جسے صاف کا یا پلٹ کر دیا کہ ممکنہ اور اُس کے حوالی میں جن کا عرض مابین کا آگے ہے غروب شمس سے انعطاف دے تک ہر موسم میں ایک ساعت فلکیہ سے زیادہ وقت رہتا ہے اور پھر مدینہ طیبہ کی طرف جتنے بڑھے وقت بڑھتا جائے گا کیا لایخفی علی العارف بالہیئة (جیسا کہ علم ہیئت چلنے والے پر ظاہر ہے۔ ت) تو غروب سے گھٹے بھر لہجہ بھی نمازِ مغرب وقت میں ممکن، آپ کے نزدیک جبکہ دو میل چلنے میں عشا آ جاتی ہے تو لازم کہ اتنی مسافت میں ایک گھنٹے سے زیادہ صرف ہونا واجب ہو، اور امام مالک موطا میں روایت فرماتے ہیں کہ حضرت امیر المؤمنین عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ مدینہ طیبہ میں نمازِ جمعہ سے فارغ ہو کر سوار ہوئے اور موضع مَلّ میں عصر کے لیے اُترے

مالک عن عمرو بن یحییٰ العاصی عن ابن ابی سلیط ان عثمان بن عفان صلی الجمعة بالمدينة وصلى العصر بمَلّ۔

مالک، عمرو بن یحییٰ المازنی سے، وہ ابن سلیط سے اوی کہ عثمان ابن عفان نے جمعہ مدینہ میں پڑھا اور عصر مَلّ میں۔ (ت)

مَلّ مدینہ طیبہ سے سترہ میل ہے کما فی النہایة (جیسا کہ نہایت میں ہے۔ ت) بعض نے کہا اٹھارہ میل

کھا حکاہ الزرقانی (جیسا کہ زرقانی نے بیان کیا ہے۔ ت) ابن وضاح نے کہا بایس میل کما نقلہ
ابن سہیق عن ابن وضاح (جیسا کہ ابن رشیق نے ابن وضاح سے نقل کیا ہے۔ ت) بلکہ بعض نسخ موطا میں خود امام مالک
سے اسی کی تصریح قال مالک و بینہما اثنان وعشرون میلہ (مالک نے کہا ہے کہ دونوں کے درمیان
بایس میل کا فاصلہ ہے۔ ت) وہ سترہ ہی میل سہی آپ کے طور پر کوئی رات کے نو دس بجے تک عصر کا
وقت رہا ہو گا کہ جمعہ پڑھنے سے آٹھ نو گھنٹے بعد امیر المؤمنین نے عصر ادا کی کہ مدینہ طیبہ اور اس کے حوالی میں
جن کا عرض الہ سے زائد نہیں مقدار نہار روز تحویل سرطان بھی صرف تھلچ ہے کما لا یخفی علی من یعلمہ
استخراج طول النهار من عرض البلاد (جیسا کہ اس شخص پر مخفی نہیں ہے جو عرض بلاد سے دن کی لمبائی کا استخراج
کر سکتا ہو۔ ت)

ثالثاً قول: اسی لیے خود آخر حدیث بخاری میں مذکور تھا کہ مغرب کے بعد کچھ دیر انتظار کر کے عشا پڑھی اگر خود
عشا ہی کے وقت میں مغرب پڑھتے تو ایسی جلدی و اضطراب شدید کی حالت میں اب عشا کے لیے انتظار کس بات کا تھا یہ
مذکور حدیث کا ہضم کر گیا کہ مجھم گھٹا۔

رابعاً قول: آپ تو اسی بحث میں فرما چکے کہ تعلیقات حجت نہیں صحیح بخاری میں یہ مذکور جو آپ اپنی
سند بنا کر نقل کر رہے ہیں تعلیقاً ہی مذکور تھا اصل حدیث بطریق حدیثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن
الزہری ذکر کی جس میں آپ کے اس مطلب کا کچھ پتا نہ تھا اس کے بعد یہ مذکور تعلیقاً بڑھایا کہ و مراد اللیث قال
حدیثی یونس عن ابن شہاب، اب تعلیق کیوں حجت ہو گئی، وہاں تو آخر حدیث کو ہضم کیا تھا یہاں اول کلام
تناول فرمایا کہ اپنا عیب نہ ظاہر ہو۔

خامساً قول: آپ تو راوی کو اس کے وہم و خطا بلکہ صرف اغراب پر رد فرماتے ہیں اگرچہ رجال
بخاری و مسلم سے ہو، اب یہ تعلیق کیونکر مقبول ہو گئی اس میں زہری سے راوی یونس بن زید ہیں جنہیں اسی تقریب
میں فرمایا،

ثقة الا ان فی سوا یتد عن الزہری وہما
قلیلا و فی غیر الزہری خطا۔
ہیں تو ثقہ مگر زہری سے ان کی روایت میں کچھ وہم
ہے اور غیر زہری سے روایت میں خطا۔

اثرم نے کہا: ضعف احمد امریونس (امام احمد نے یونس کا کام ضعیف بتایا) امام ابن سعد

سے بھی روایت فرمائی۔

ابیہ اور جدہ دونوں ضمیر عبد اللہ کی طرف تھیں حضرت نے بزور زبان ایک ضمیر عبد اللہ دوسری محمد کی طرف قرار دے کر یہ معنی ٹھہرائے کہ عبد اللہ روایت کرتے ہیں اپنے باپ محمد سے اور وہ محمد اپنے دادا علی سے۔ اور اب اس پر اعتراض جڑ دیا کہ محمد کو اپنے دادا علی سے ملاقات نہیں تو مرسل ہوئی اور مرسل حجت نہیں۔ قطع نظر اس سے کہ مرسل ہمارے اور جمہور ائمہ کے نزدیک حجت ہے ایمان سے کہنا کہ ان ڈھٹائیوں سے صحیح و ثابت حدیثوں کو رد کرنا کون سی دیانت ہے، میں کہتا ہوں آپ نے ناحق اتنی محنت بھی کی اور حدیث متعل کو صرف مرسل بنایا حیا و دیانت کی ایک ادنیٰ جھلک میں بھی باطل و موضوع ہوئی جاتی تھی اور بات بھی مدلل ہوتی کہ ضمیر اقرب کی طرف پھرتی ہے اور ابیہ سے اقرب ابو طالب اور جدہ سے اقرب ابیہ تو معنی یوں کہے ہوتے کہ عبد اللہ نے روایت کی ابو طالب کے باپ حضرت عبد المطلب سے اور عبد المطلب نے اپنے دادا عبد مناف سے کہ مولا علی نے جمع صوری کی اب ارسال بھی دیکھئے کتنا بڑھ گیا کہ مولا علی کے پر پوتے مولا علی کے دادا سے روایت کریں اور حدیث صراحۃً موضوع بھی ہو گئی کہ کہاں عبد المطلب و عبد مناف اور کہاں مولیٰ علی سے روایت حدیث مفید اخلاف ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

مسلمانو! دیکھو یہ عمل بالحدیث کا جھوٹا دعویٰ کرنے والے جب صحیح حدیثوں کے رد کرنے پر آتے ہیں تو ایسی ایسی بددیانتیوں بے غیرتیوں بیباکیوں چالاکیوں سے صحیح بخاری کو بھی پس پشت ڈال کر ایک ہانک بولتے ہیں کہ سب وہیات اور مردود ہیں انا للہ وانا الیہ راجعون۔

افادہ ثانیہ: احادیث و طرق پر نظر انصاف فرمائیے تو ارادۃً جمع صوری پر متعدد قرائن پائیے مثلاً، (۱) یہ کہ احادیث جمع بین الصلّاتین کے راویوں سے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں کما سیاق فی المجذبات التاسع من الافادۃ الرابعۃ (جیسا کہ افادہ رابعہ کی نویں حدیث میں آرہا ہے) حالانکہ یہی عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے عرفات و مزدلفہ کے سوا کبھی نہ دیکھا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو نمازیں جمع فرمائی ہوں کما سیاق تحقیقہ فی الفصل الرابع ان شاء اللہ تعالیٰ (اس کی تحقیق ان شاء اللہ تعالیٰ چوتھی فصل میں آئے گی۔ ت) تو ضرور ہے کہ روایت جمع سے جمع صوری مراد ہو۔

(۲) اقول خود حضرت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی جمع کرنا مروی ہوا حالانکہ ان کا مذہب معلوم کہ جمع حقیقی کو منسک حج کے سوانا جائز جانتے۔

(۳) اقول ملاجی نے اُن پندرہ صحابیوں میں جن کی نسبت دعویٰ کیا کہ انہوں نے جمع بین الصلّاتین

حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بھی گناہ حالانکہ اُن کا بھی مذہب وہی منع جمیع ہے ان دونوں صحابی جلیل الشان کا یہ مذہب ہونا خود امام شافعی المذہب امام ابو العزیز یوسف بن رافع اسدی علی شہیر بابن شداد متوفی ۶۳۱ھ نے کتاب دلائل الاحکام میں ذکر فرمایا،

کما فی عمدة القاری للامام البدر العینی جیسے کلام بوالدین عینی نے تلویح سے نقل کیا جو کہ امام
عن التلویح شرح الجامع الصحیح للامام علاء الدین المغلطانی کی کتاب الجامع الصحیح کی شرح ہے
علاء الدین المغلطانی عن دلائل الاحکام لابن اور انہوں نے ابن شداد کی (کتاب) دلائل الاحکام
شداد سے نقل کیا ہے۔ (ت)

تو مراد وہی جمیع صوری ہوگی جیسا کہ خود اُن کے فعل سے مروی ہوا کما تقدم فی الحدیث الرابع (جیسا کہ حدیث ۴ میں گزرا۔ ت)

(۴) **اقول** بہت زور شور سے جمیع کے راوی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما گئے جاتے ہیں و سیاتی بعض روایاتہ فی الحدیث الاول والباقی فی الفصل الثالث ان شاء اللہ تعالیٰ (عنقریب حدیث اول کے تحت ان سے بعض مرویات کا ذکر آئیگا اور بقیہ کا ذکر فصل ثالث میں آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔ ت)
حالانکہ وہ خود فرماتے ہیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مغرب و عشا کو سفر میں ایک بار کے سوا کبھی جمیع نہ فرمایا
کما سیاتی فی آخر الفصل الرابع ان شاء اللہ تعالیٰ (جیسا کہ چوتھی فصل کے آخر میں آ رہا ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔ ت) ظاہر ہے کہ وہ بار حجۃ الوداع کی شب مزدلفہ تھی تو ضرور وہی جمیع صوری منظور جیسا کہ اُن کی روایات صحیحہ نے واضح کر دیا جس کا بسط حدیث اول میں گزرا۔

(۵) **اقول** تلف یہ کہ ان عبداللہ بن عمر سے قصہ صفیہ بنت ابی عبیدہ میں عشاءین کا جمیع جو مروی ہوا اُس کے جمیع حقیقی ہونے پر بہت زور دیا جاتا ہے حالانکہ خود اُن کے ما جزاءے سالم کہ اُس شب بھی اُن کے ہمراہ تھے صراحت فرما چکے کہ حضرت عبداللہ نے مزدلفہ کے سوا کبھی جمیع نہ کی جیسا کہ حدیث نسائی سے گزرا اور سالم کا اُس رات ساتھ ہونا وہیں حدیث بخاری سے ظاہر ہو چکا قلت له : الصلاة ، قال ، سہو ۔ الحدیث (میں نے ان کے نماز کے متعلق عرض کیا تو انہوں نے فرمایا : سفر جاری رکھو ۔ الحدیث ۔ ت) تو قطعاً یقیناً جمیع صوری ہی مراد ہے لاہوم روایات مفسرہ نے تصریح فرمادی یہ نکتہ یاد رکھنے کا ہے کہ بعونہ تعالیٰ بہت سے خیالات غماظین کا علاج کافی ہوگا۔

(۶) رواۃ جمع میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی ہیں کما یأتی فی الحدیث الشاف (جیسا کہ دوسری حدیث میں آرہا ہے۔ ت) اور ان کی حدیث ان شاء اللہ آخر رسالہ میں آئے گی کہ دوسری نماز کا وقت آنے سے پہلے فوت ہو جاتی ہے۔

(۷) یوں ہی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ راوی جمع ہیں کما یجی فی الحدیث الخامس (جیسا کہ پانچویں حدیث میں آئے گا۔ ت) اور ان کی حدیث بھی بشیۃ اللہ تعالیٰ آنے والی ہے کہ نماز میں تقریظ یہ ہے کہ دوسری کا وقت آنے تک پہلی کی تاخیر کرے افادہ ذین الامام الطحاوی فی شرح معانی الآثار اس (یہ دونوں فائدے امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں بیان کئے۔ ت)

افادہ ثالثہ : اب کہ ملا جی نے پیٹ بھر کر زواہد احادیث سے فراغت پائی عقل پر عنایت کی باری آئی فرماتے ہیں، ف

جمع صوری سفر میں ازراہ عقل کے بھی وہی ہے کہ جمع رخصت ہے اور جمع صوری مصیبت کے آخر جز اور اول جز نماز کا پہچاننا اکثر خواص کو نہیں ممکن چہ جائے عوام۔

اقول ملا جی ہمارے جو شامت ایام سے مقابلہ شیران حنفیہ میں آ پھنسنے وہ چوڑی جھولے ہیں کہ اپنی اجتہادی آزادی بھی یاد نہیں یا تو وہ جو شمت تھے کہ ابو حنیفہ و شافعی کی تعلیم حرام بدعت شرک یا اب جا بجا ایک ایک مقلد مالکی شافعی کے ٹھیک مقلد بنے ہیں رطب یا بس جہاں جو کچھ کلام کسی مقلد کامل جاتا ہے اگرچہ کیسا ہی پوچ اور ضعیف ہو اللہ بسم اللہ کہہ کر اسے آنکھوں سے لگاتے سر پر رکھتے بے سمجھے بوجھے ایمان لے آتے ہیں یہ اعتراض بھی حضرت نے بعض مالکیہ و شافعیہ کی تعلیم جامد کے صدقہ میں پایا ہے مگر شوخ چٹھی یہ کہ علمائے حنفیہ جو طرح طرح اس کی دھجیاں اڑا چکے اُن سے ایک کان گونگا ایک بہرا کر لیا اور پھر اسی زد شدہ بات باطل و بے ثبات کو پیش کر دیا بہادری تو جب تھی کہ اُن قاہر جوابوں کے جواب دیتے پھر وہی تباہی جو چاہتے فرما لیتے خیر اب بعض جوابات مع تازہ افاضات لیجئے وباللہ التوفیق۔

اولا اللہ عزوجل نے نماز خواص و عوام سب پر یکساں فرض کی اور اُس کے لیے اوقات مقرر فرمائے اور اُن کے لیے اول و آخر بتائے اور ان پر واضح و عام فہم نشان بنائے کہ اُن کا ادراک ہر خاص و عام کو آسان ہو جائے ہمارے دین میں کوئی تسنگ نہ رکھی اور ہم پر کسی طرح دشواری نہ چاہی ما جعل علیکم فی الدین من حرج۔ یوید اللہ بکم الیسر ولا یوید بکم العسر (اس نے دین کے معاملہ میں تم پر تسنگ نہیں فرمائی، اللہ تعالیٰ

تم پر آسانی چاہتا ہے نکل نہیں چاہتا۔ ت) تو ہر وقت کے اول و آخر شرعی کا پہچاننا خواص و عوام سب کو آسان خصوصاً مسافر میں جہاں اُفی سامنے اور صاف میدان جو نہ سیکھے یا توجہ نہ کرے الزام اُس پر ہے نہ شرع مطہر پر ، ہاں فصل مشترک حقیقی کہ آن واحد و جزر لای تجزی ہے اُس کا علم بے طرق مخصوصہ انبسیار و ادلیار عامۃ بشر کی طاقت سے ورا ہے مگر نہ اس کے ادراک کی تکلیف نہ اس پر جمع صوری کی توقیف۔

ثانیاً اقول اول و آخر کا پہچاننا تو شیعہ یہ تم بھی فرض جانتے ہو کہ تعذیم و تاخیر بے عذر یا لاجماع مبطل و حرام ہے کیا اللہ عزوجل نے امر محال کی تکلیف دی لا یكلف الله نفساً الا و سعتها (اللہ تعالیٰ کسی کو اس بات کا حکم نہیں دیتا جو اس کی طاقت میں نہ ہو۔ ت) فافہم۔

ثالثاً اقول تحقیق تام یہ ہے کہ اوقات متصلہ میں عامہ کے لیے پانچ حالتیں ہیں ، وقت اول پر یقین ، اُس پر ظن ، دونوں میں شک ، آخر کا ظن ، اُس کا یقین ، فقہیات میں ظن طمعی یقین ہے اور یقین شک سے زائل نہیں ہوتا تو بین الوقتین حکماً بھی اصلاً فاصل نہیں مسئلہ تسحر و مسئلہ صلاة الفجر فی آخر الوقت وغیرہا میں تصریحات علما دیکھیے۔

رابعاً اقول کس نے کہا کہ جمع صوری میں وصل حقیقی بے فصل آفی لازم ہے حدیث مذکور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بروایت صحیح بخاری و حدیث امیر المؤمنین مولیٰ علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ الکریم بروایت ابی داؤد و یحییٰ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رحمت پر نثار حضور نے عوام ہی کے ارشاد کو یہ طرز ملحوظ رکھی کہ مغرب آخر شفق میں پڑھ کر قدرے انتظار فرمایا پھر عشاء پڑھی یا بین الصلواتین کھانا ملاحظہ فرمایا اور لطف الہی یہ کہ تمام احادیث جمع میں اگر منقول ہے تو حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فعل۔ اُس کے ساتھ اُمت کو بھی ارشاد کہ جسے ضرورت ہو ایسا ہی کر لے اسی حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں ہے جس میں بروایت صحیح بخاری ثابت کہ دو نمازوں کے بیچ میں قدرے انتظار فرمایا تو آپ کے جہل کا خود رخصت عطا فرمانے والے روف رحیم خیر علیہم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے لحاظ کر لیا تھا مگر افسوس کہ اب بھی آپ کو شکایت اور رحمت کا نام معاذ اللہ مصیبت ہے ہر عاقل جانتا ہے کہ مسافر کو بار بار اُترنے پڑھنے وضو نماز کا جُدا جُدا سامان کرنے سے یہ بہت آسان ہے کہ ایک بار اُتر کر دفعۃً دونوں نمازوں سے فارغ ہو لے اول قریب آخر پڑھے اور ایک لطیف انتظار کے بعد آغراپنے اول میں اس کا انکار صریح مکابرہ ہے ہاں یہ کہنے کہ وقت گزار کر پڑھنے کی اجازت ملے تو اور آسانی ہے۔

وفي آخره له وللمزمذ بطريق حبيب
ابن ابی ثابت عن سعید بن جبیر عن
ابن عباس قال ، جمع رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم بين الظهر والعصر وبين
المغرب والعشاء بالمدينة في غير خوف
ولا مطر.

وللطحاوي عن صالح مولى التوامه
عن ابن عباس ، في غير سفر
ولا مطر.

وفي لفظ للنسائي اخبرنا قتيبة ثنا
سفین عن عمرو بن جابر بن زید عن
ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال ،
صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم بالمدينة ، ثمانيا جميعا ، سبعا
جميعا ، اخر الظهر وعجل العصر ، و
آخر المغرب وعجل العشاء.

وفي لفظ له عن عمرو بن هرم
عن جابر بن زید عن ابن عباس
انه صلى بالبصرة ، الاولى والعصر ،
ليس بينهما شئ ، والمغرب والعشاء ،
ليس بينهما شئ ، فصل ذلك من شغل.

مسلم نے ایک اور روایت میں اور ترمذی نے بواسطہ
حبیب ابن ابی ثابت ، سعید بن جبیر سے روایت کی ہے
کہ ابن عباس نے فرمایا ، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم نے بغیر کسی خوف اور بارش کے مدینہ میں
نہر و عصر اور مغرب و عشاء کو جمع کیا ۔
(ت)

اور طحاوی نے صالح مولى التوامہ کے واسطے سے
ابن عباس کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں ” بغیر سفر اور
بارش کے “۔ (ت)

اور نسائی کے الفاظ یوں ہیں ، خبر دی ہیں قتیبہ
نے کہ حدیث بیان کی ہم سے سفین نے عمرو سے اس
نے جابر سے کہ ابن عباس نے فرمایا ہے کہ میں نے
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ میں
اکٹھی آٹھ رکعتیں بھی پڑھی ہیں اور سات رکعتیں بھی ،
آپ نے ظہر کو مؤخر کیا تھا اور عصر میں جلدی کی تھی اسی طرح
مغرب کو مؤخر کیا تھا اور عشاء میں جلدی کی تھی ۔ (ت)

نسائی کی اور روایت کے الفاظ یہ ہیں کہ عمرو بن ہرم
جابر بن زید سے راوی ہیں کہ ابن عباس نے بصرہ
میں ظہر و عصر کو اکٹھا پڑھا ، ان کے درمیان کوئی
شے حائل نہ تھی ، اور مغرب و عشاء کو اکٹھا پڑھا
ان کے درمیان کوئی شے حائل نہ تھی ۔ اس طرح

وشرح ابن عباس انہ صلی مع رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالمدينة
الاولی والعصر، ثمان سجداً لیس
بینہما شیء

ولمسو بطریق الزبیر بن الخزیم
عن عبد اللہ بن شقیق ان النّاخیر
کان لاجل خطبة خطبها

وله بطریق عمران بن حذیر عن
عبد اللہ المذکور عن ابن عباس، فی
القصة، قال: کنا نجمع بین الصلواتین
علی عهد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم

وللطحاوی من هذا الوجه، قد
کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
یراجع بینہما بالمدينة

انہوں نے ایک مصروفیت کی وجہ سے کیا تھا۔ ابن عباس
نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
کے ساتھ بھی ظہر و عصر اکٹھی پڑھی تھیں یہ اکٹھا رکھیں
تھیں اور ان دو کے درمیان اور کوئی شے نہ تھی۔

مسلم نے زبیر بن خزیمہ کے واسطے سے عبد اللہ
ابن شقیق سے روایت کی کہ یہ تاخیر ایک خطبہ دینے
کی وجہ سے ہوئی تھی۔

اور مسلم نے بطریق عمران ابن حذیر، عبد اللہ ابن
شقیق سے روایت کی ہے کہ ابن عباس نے مذکور
واقعی میں کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
زمانے میں ہم دو نمازوں کو جمع کیا کرتے تھے۔

اور طحاوی اسی سند سے ناقل ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بارہ دو نمازوں کو مدینہ
میں اکٹھا پڑھا۔ (ت)

ان روایات صحاح سے واضح کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسی حالت میں کہ نہ خوف تھا
نہ سفر نہ مرض نہ مطر محض بلا عذر خاص مدینہ طیبہ میں ظہر و عصر اور مغرب و عشاء بجماعت جمع فرمائیں سفر و خطر و
مطر کی نفی تو خود احادیث میں مذکور اور مرض بلکہ ہر عذر علمی کی نفی سوق بیان سے صاف مستفاد معہذا جب
نمازیں جماعت سے تھیں تو سب کا مریض و معذور ہونا مستبعد پھر راوی حدیث عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما
کا اسی بناء پر صرف طول خطبہ کے سبب تاخیر مغرب و استننا و جمع مذکور انتفا سے اعذار پر صریح دلیل حالانکہ مقیم کے لیے

۶۹/۱	کتاب المواقیف	مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور	۶۹/۱
۲۴۶/۱	جواز الجمع بین الصلواتین فی السفر	مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی	۲۴۶/۱
"	"	"	"
"	"	"	"
۱۱۱/۱	باب الجمع بین الصلواتین	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۱۱۱/۱

بے عذر جمع وقتی ملا جی بھی حرام جانتے ہیں، حدیث مسلم انہما التفريط علی من لم یصل الصلوة حتی یجئ وقت الصلوة الاخری (گناہ اس پر ہے جو نماز نہ پڑھے یہاں تک کہ دوسری نماز کا وقت ہو جائے۔ ت) کے جواب میں کیا فرمائیں گے یہ حدیث اسی شخص کے حق میں ہے کہ بلا عذر نماز میں تاخیر کرے۔ حدیث امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان الجمع بین الصلاتین فی وقت واحد کبیۃ من الکبائر (ایک وقت میں دو نمازوں کو جمع کرنا کبائر میں سے ایک کبیرہ گناہ ہے۔ ت) کے جواب میں کہہ چکے ہیں منع کرنا عمر کا جمع بین الصلاتین سے حالت اقامت میں بلا عذر تھا جیسا کہ شاہد ہے اس تاویل پر اتفاق جمہور صحابہ و من بعدہم کا اور عدم جواز بلا عذر کے، تو اس حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما میں جمع فعل مراد لینے سے چارہ نہیں اور خود ملا جی نے امام ابن حجر شافعی اور ان کے توسط سے امام قرطبی و امام الحرمین و ابن المامون و ابن سید الناس وغیرہم سے یہاں ارادۃ جمع فعلی کی تقویت و ترجیح نقل کی معہذا قطع نظر اس سے کہ روایت صحیحین میں حضرت ابن عباس کے تلاذذہ و راویان حدیث جابر بن زید و عمرو بن دینار نے فلنا حدیث کا یہی محل مانا قال ابن سید الناس، و راوی الحدیث ادری بالمراد من غیوہ (ابن سید الناس نے کہا ہے کہ حدیث کا راوی، دوسرے شخص کی نسبت حدیث کی مراد سے زیادہ آگاہ ہوتا ہے۔ ت) روایت نسائی میں خود ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اس جمع کے جمع فعل ہونے کی تصریح فرمادی کہ ظہر و مغرب میں دیر کی اور عصر و عشاء میں جلدی یہ خاص جمع صوری ہے اب کسی کو محل سخن نہ رہا تھا تمہارے امام شوکانی غیر مقلد نے نیل الاوطار میں کہا،

جو چیزیں اس پر دلالت کرتی ہیں کہ اس باب سے متعلق حدیث کا جمع صوری پر حمل کرنا متعین ہے، ان میں سے ایک وہ روایت ہے جو نسائی نے ابن عباس سے نقل کی ہے (اس کے بعد شوکانی نے مذکورہ روایت بیان کی ہے اور کہا ہے) یہ ابن عباس، جو اس موضوع سے متعلق حدیث کے (اولین) راوی ہیں خود

مما یدل علی تعیین حمل حدیث الباب علی الجمع الصوری، ما اخرجہ النسائی عن ابن عباس (و ذکر لفظہ قال) فهذا ابن عباس، و راوی حدیث الباب، قد صرح بان مادواہ من الجمع المذكور هو الجمع الصوری۔

تصریح کر رہے ہیں کہ انہوں نے جمع بین الصلاتین کی جو روایت بیان کی ہے اس سے مراد جمع صوری ہے۔ ت)

۱/۲۳۹ سلم الصیغ مسلم باب تضار الصلوة الفاسدة

۱/۱۷۹ سلم موطا امام محمد باب الجمع بین الصلواتین فی السفر والمطر مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور

۱۳۲ سلم نیل الاوطار شرح مفتی الانبار باب جمع المقیم لمطر او غیرہ مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر

ف معیار الحق ص ۴۴ ف معیار الحق ص ۴۰

شکوہ کافی نے اس ارادہ کے اور چند مؤیدات بھی بیان کیے اور انکا راجع صوری اور آپ کے زعم باطل مصیبت کی اپنی بساط بھر خوب خبریں لی ہیں جی میں آئے تو ملاحظہ کر لیجئے بالجلہ شک نہیں کہ حدیث میں مراد صوری ہے اب اسی حدیث میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تصریح موجود ہے کہ یہ جمع حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بنظر رحمت و آسانی امت کی تھی، ملا جی! اب اپنی مصیبت کی خبریں کہئے۔

سادسا: عجیب ترین کہ یہی صاحب جنہوں نے جمع صوری کو باعث مشقت و منافی رخصت مانا خود اسی حدیث ابن عباس کو جمع صوری سے تاویل کر گئے کما افاد الا مامہ الزیلعی وغیرہ (جیسا کہ امام زلیعی وغیرہ نے اس کا افادہ کیا ہے۔) یہ صریح منافقت ہے۔

اقول: ملا جی تو تقلید جامد کا جامہ پہنے بیٹھے ہیں اسس تناقض میں بھی تقلید کر گئے حدیث طبرانی مفید جمع صوری کہ منقریب آتی ہے حضرت اس کے جواب میں اُن کئی بولتے ہیں کہ اس میں کیفیت اُس جمع کی ہے جو حالت قیام میں بلا عذر آنحضرت نے جمع کی تھی جدیداً۔ زایت میں ابن عباس کی ہے کہ آنحضرت نے حالت قیام میں مدینہ میں جمع صوری کی تھی۔ ملا جی! ذرا آنکھ ملا کر بات کیجئے اب وہ مصیبت رحمت و رافت کیونکر ہو گئی۔

سابعا: حدیث محمد بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما مروی احمد و ابو داؤد و ترمذی جس میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زنانہ مستحاضہ کے لیے جمع صوری پسند فرمائی ہے ملا جی کو دیاں بھی یہی عذر معمولی پیش کیا کہ وہ مقیم تھے پس مقیم پر مسافر کی نماز کو قیاس مع الفارق ہے۔

اقول: ملا جی جمع صوری تو عوام کیا اکثر خواص کو بھی نہ صرف دشوار بلکہ ناممکن تھی وہ بھی سفر کے کھلے میدانوں میں، اب کیا دنیا پلٹی کہ پردہ نشین زنانہ ناقصات العقل کے لیے گھر کی چار دیواریوں میں ممکن ہو گئی۔

ثامنا: عبدالرزاق مصنف میں بطریق عمرو بن شعیب راوی،

قال قال عبد الله: جمع لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، مقيما غير مسافر، بين الظهر والعصر، والمغرب، والعشاء، فقال رجل لابن عمر: له تری النسبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فعل ذلك؟

اس نے کہا کہ عبد اللہ نے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہمارے لیے دو نمازوں کو جمع کیا جبکہ آپ مقیم تھے، مسافر نہ تھے۔ یعنی ظہر و عصر کو اور مغرب و عشاء کو۔ ایک آدمی نے ابن عمر سے پوچھا کہ آپ کے خیال میں رسول اللہ صلی اللہ

علہ وعلہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۲ (م)

علہ یعنی یہ حکم اب بھی مستحاضہ کے لیے ہے تو ثابت ہوا کہ پردہ نشین زنانہ ناقصات العقل کو جمع صوری میرے ۱۲ امہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (م) ف ۲ معیار الحق ص ۴۰ ف ۲ معیار الحق ص ۴۸

قال لان لا تخرج امتك ، ان جمع من اجله

علیہ وسلم نے اس طرح کیوں کیا تھا ، تو انہوں نے جواب دیا
تا کہ امت پر تنگی نہ ہو ، اگر کوئی شخص جمع کر لے ۔ (ت)

ابن جریر اس جناب سے بایں لفظ راوی ،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر چلوہ فرما ہوئے تو آپ
ظہر میں تاخیر کر کے اور عصر میں تعجل کر کے دونوں کو جمع کر لیتے
تھے ، اسی طرح مغرب میں تاخیر اور عشاء میں تعجل کر کے
دونوں کو اکٹھا پڑھ لیتے تھے ۔ (ت)

خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ،
فكان يؤخر الظهر ويعجل العصر فيجمع بينهما ،
ويؤخر المغرب ويعجل العشاء فيجمع بينهما .

نیز ابن جریر کی دوسری روایت میں اُسی جناب سے یوں ہے :

اگر تم میں سے کسی کو کسی ضرورت کی بنا پر جلدی ہو اور
وہ پاس کے مغرب کو مؤخر کر کے اور عشاء میں جلدی کر کے
دونوں کو یکجا پڑھ لے ، تو ایسا کر لے ۔ (ت)

اذا بادراحدكم الحاجة فشاء ان
يؤخر المغرب ويعجل العشاء ثم يوصل بينهما
جميعا ففعل .

ان حدیثوں سے بھی ظاہر کہ جمع صوری میں بیشک آسانی و رحمت اور وقت حاجت عام لوگوں کو اس کی اجازت ۔
تاسعاً : عبد الرزاق صفوان بن سلیم سے راوی قال جمع عمر بن الخطاب بين الظهر والعصر في
يوم مطير يعني امير المؤمنين فاروق اعظم نے عینہ کے سبب ظہر و عصر جمع کی ۔

اقول ظاہر ہے کہ امیر المؤمنین کے نزدیک جمع وقتی حرام و گناہ کبیرہ ہے جس کا بیان ان شاء اللہ المنان
فصل چہارم میں آتا ہے لاجرم جمع صوری فرمائی ۔

عاشراً : طبرانی حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان
يجمع بين المغرب والعشاء يؤخر هذه
في آخر وقتها ويعجل هذه في اول
حضرت اقدس صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مغرب و
عشاء کو جمع فرماتے ، مغرب کو اس کے آخر
وقت میں پڑھتے اور عشاء کو اس کے اول

۱۔ مصنف ابی بکر عبد الرزاق حدیث ۴۴۲۴ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت ۵۵۶/۲

۲۔ کنز العمال الاکمال من صلوة المسافر حدیث ۲۲۷۸۶ مطبوعہ مؤسسة الرسالة بیروت ۲۵۰/۸

۳۔ کنز العمال " " " " ۲۰۱۹۰ " " " ۵۴۷/۷

۴۔ المصنف لعبد الرزاق باب جمع بين الصلوتين في الحضر حدیث ۴۴۴۰ مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت ۵۵۶/۲

وقتہا

وقت میں - (م)

یہ وہی حدیث طبرانی ہے جس میں جمع صوری ملاجی ابھی ابھی مان چکے ہیں اس کی نسبت باقی کلام کا رد ان شاء اللہ العزیز آئندہ آتا ہے غرض شاباش ہے تمہارے جگہ سے کہ صحیح حدیثوں کے رد و ابطال میں کوئی دقیقہ مغالطہ جاہلین و مبارکہ عالمین و تقلید مقلدین کا اٹھانہ رکھو اور پھر عمل بالحدیث کی شیشی کو ٹھیس تک نہ لگے مگر

چوں وضوئے محکم بی بی تمسینہ

افادہ رابعہ : الحمد للہ جب کہ احادیث جمع صوری کی صحت مہر خیز و زماہ نیم ماہ کی طرح روشن ہو گئی تو اب جس قدر حدیثوں میں مطلق جمع بین الصلاتین وارد ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ظہر و عصر یا مغرب و عشاء کو جمع فرمایا عصر و عشاء سے ملائے کو ظہر و مغرب میں تاخیر فرمائی و امثال ذلک کسی میں مخالفت کے لیے اصلاً حجت نہ رہی سب اسی جمع صوری پر محمول ہوں گی اور استدلال مخالفت احتمال موافق سے مطرود و مخذول مثل حدیث بخاری و مسلم و نسائی و طحاوی و بیہقی بطریق سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم و مسلم و مالک و نسائی و طحاوی بطریق نافع

ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب چلنے میں تیزی ہوتی تھی تو آپ مغرب و عشاء کو جمع کرتے تھے۔ اور مسلم کی ایک روایت اور نسائی کی بطریق سالم روایت کے الفاظ یوں ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ کو سفر کے دوران چلنے میں جلدی ہوتی تو مغرب کی نماز کو اتنا مؤخر کر دیتے تھے کہ عشاء کے ساتھ ملا لیتے تھے۔ (ت)

عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ، کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یجمع بین المغرب والعشاء اذا جد به السیر۔ و فی لفظ مسلم والنسائی من طریق سالم ، رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا تجلہ السیر فی السفر یؤخر صلاۃ المغرب حتی یجمع بینہما و بین صلاۃ العشاء جمع

یہ معنی مجمل بروایات سالم و نافع مستفیض ہیں۔

چنانچہ بخاری ابوالیمان سے ، نسائی بقیہ اور

قرواہ البخاری عن ابی الیمان ، والنسائی

- ۱۰/۴۷ المجمع الکبیر للطبرانی عن عبد اللہ ابن مسعود حدیث ۹۸۸۰ مطبوعہ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت
 ۱/۱۱۱ شرح معانی الآثار باب الجمع بین الصلاتین مطبوعہ ایچ ایم سعید معنی کراچی
 ۱/۲۴۵ الصیح لمسلم باب جواز الجمع بین الصلاتین فی السفر مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی

عن بقیة وعثمان ، کلهم عن شعيب بن ابی حمزة - و مسلم عن ابن وهب عن یونس - والبخاری عن علی بن المدینی ، و مسلم عن یحییٰ بن یحییٰ و قتیبة بن سعید و ابی بکر بن ابی شیبہ و عمر و الناقدا و الدارمی عن محمد بن یوسف ، والنسائی عن محمد بن منصور ، والطحاوی عن الحمائی ، ثمانیہم عن سفین بن عیینة ، ثلثہم اعنی شعيبا و یونس و سفین عن الزہری عن سالم ، و مسلم عن یحییٰ بن یحییٰ ، والنسائی عن قتیبة ، والطحاوی عن ابن وهب ، کلهم عن مالک ، والنسائی بطریق عبد الرزاق ثنا معمر عن موسیٰ بن عقبہ ، والطحاوی عن لیث ، والبیہقی فی الخلافات من طریق یزید بن ہارون عن یحییٰ بن سعید ، اربعہم عن نافع ، کلاہما عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما -

عثمان سے ، یسب (ابوالیمان ، بقیہ ، عثمان ، شعيب ابن ابی حمزہ سے روایت کرتے ہیں - اور مسلم ، ابن وهب سے ، وہ یونس سے روایت کرتے ہیں - اور بخاری ، علی ابن مدینی سے - اور مسلم ، یحییٰ ابن یحییٰ ، قتیبة ابن سعید ، ابوبکر ابن ابی شیبہ اور عمر و الناقدا سے - اور دارمی ، محمد ابن یوسف سے - اور نسائی ، محمد ابن منصور سے - اور طحاوی ، حمائی سے - یہ انھوں (یعنی علی ، یحییٰ ، قتیبة ، ابوبکر ، عمرو ، ابن یوسف ، ابن منصور ، حمائی) سفیان ابن عیینہ سے روایت کرتے ہیں - پھر تینوں (سلسلوں کے تین آخری راوی) یعنی شعيب ، یونس اور سفیان ، زہری کے واسطے سے سالم سے راوی ہیں - اور مسلم ، یحییٰ ابن یحییٰ سے - اور نسائی ، قتیبة سے - اور طحاوی ابن وهب سے - یہ تینوں مالک سے روایت کرتے ہیں - اور نسائی ، بطریق عبد الرزاق ، وہ معمر سے ، وہ موسیٰ ابن عقبہ سے روایت کرتے ہیں - اور طحاوی لیث سے روایت کرتے ہیں - اور بیہقی خلافت میں بطریق یزید ابن ہارون ، یحییٰ ابن سعید سے روایت کرتے ہیں - یہ چاروں (آخری راوی یعنی مالک ، موسیٰ ، لیث ، یحییٰ) نافع سے راوی ہیں - (سالم اور نافع) دونوں عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے حدیث بیان کرتے ہیں - (ت)

حدیث مکتی بخاری

ووصلہ البیہقی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ، کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یجمع بین صلاۃ الظہر والعصر اذا کان علی ظہر سیر ،

بیہقی نے اس کو ابن عباس رضی اللہ عنہما سے موصول ذکر کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب چلنے والے ہوتے تھے تو ظہر اور عصر کی نمازیں جمع کر لیتے تھے - اسی طرح مغرب و عشاء بھی جمع کر لیتے تھے -

ويجمع بين المغرب والعشاء - وهو عند مسلم و آخرين بذكر غزوة تبوك ، ولابن حجة من طريق ابراهيم بن اسمعيل عن عبد الكريم عن مجاهد وسعيد بن جبير وعطاء بن ابي رباح وطاؤس ، اخبروه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه اخبرهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجمع بين المغرب والعشاء في السفر من غير ان يجعله شئ ولا يطلبه عدو ولا يخاف شئاً - قلت : ابراهيم هذا ، هو ابن اسمعيل بن مجمع الانصاري ، ضعيف - وعبد الكريم ان لم يكن ابن مالك الجزري ، فابن ابى المخارق ، وهو اضعف واضعف - والمعروف حديثه في الجمع بالمدينة - رواه الشيخان و جماعة ، كما قدمناه بطرقها والفاظها عما قريب -

وحدیث بخاری تعلیقاً ووصلاً وطحاوی وصدلاً

عن انس رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجمع بين هاتين الصلاتين في السفر ، يعني المغرب والعشاء -

یہ روایت مسلم اور دیگر محدثین کے نزدیک غزوہ تبوک کے تذکرے سے متعلق ہے۔ اور ابن ماجہ بطریق ابراہیم بن اسمعیل راوی ہیں کہ عبد الکریم کو مجاہد، سعید ابن جبیر، عطاء بن ابی رباح اور طاؤس نے خبر دی ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ان کو بتایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر میں مغرب و عشاء جمع کر لیتے تھے حالانکہ نہ آپ کو جلدی ہوتی تھی نہ دشمن تعاقب میں ہوتا تھا اور نہ کسی اور چیز کا خوف ہوتا تھا۔ قلت (میں نے کہا) ، یہ وہی ابن اسمعیل ابن مجمع انصاری ہے جو ضعیف ہے۔ اور عبد الکریم اگر ابن مالک جزری نہیں ہے تو ابن ابی المخارق ہوگا اور وہ بہت ضعیف اور بہت ہی ضعیف ہے۔ ابن عباس کی جو حدیث معروف ہے وہ مدینہ میں جمع کرنے کی ہے (نہ کہ سفر میں) اس کو بخاری، مسلم اور محدثین کی ایک جماعت نے روایت کیا ہے جیسا کہ تھوڈا ہی پہلے ہم اس کے تمام طریقے اور الفاظ بیان کر آئے ہیں۔

انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان دو نمازوں کو سفر میں جمع کرتے تھے ، یعنی مغرب اور عشاء کو۔ (ت)

۱۴۹/۱	صحیح البخاری باب الجمع فی السفر بین المغرب والعشاء مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی
۷۶/۱	سنن ابن ماجہ باب الجمع بین الصلوٰتین مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
۱۱۱/۱	شرح معانی الآثار " " " " " " " " " " " "

و حدیث مالک و شافعی و دارمی و مسلم و ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و طحاوی مطولاً و مختصراً

عمر ابن واٹھ ابو الطفیل، معاذ ابن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک میں ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو جمع کیا تھا۔ واٹھ نے کہا کہ میں نے پوچھا: اس کی وجہ کیا تھی؟ تو معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا کہ آپ یہ چاہتے تھے کہ آپ کی امت کو کوئی تسکلی نہ ہو۔ (ت)

یہ مسلم کے الفاظ ہیں کتاب الصلوٰۃ میں، اور طحاوی نے بھی یونہی روایت کی ہے۔ ترمذی میں صرف اس کا ابتدائی حصہ ہے اور طحاوی کی ایک روایت بھی صرف ابتدائی حصے پر مشتمل ہے۔ مالک کے ہاں، اور انہی کے طریقے سے مسلم کے ہاں روایت ہے کہ غزوہ تبوک کے سال ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے تو آپ نمازوں کو جمع کیا کرتے تھے، چنانچہ آپ نے ظہر و عصر کھلا کر پڑھا اور مغرب و عشاء کو ملا کر پڑھا حتیٰ کہ ایک روز آپ نے نماز کو مونثر کیا، پھر تشریف لائے تو ظہر و عصر کو ملا کر پڑھا۔ پھر اندر تشریف لے گئے پھر باہر جلوہ افروز ہوئے اور مغرب و عشاء کو ملا کر پڑھا۔ مالک اور مسلم نے اس حدیث کو آخر تک پوری طوالت سے ذکر کیا ہے۔ مگر دیگر محدثین کے ہاں اسی قدر ہے۔ اس سے زائد نہیں ہے۔ (ت)

بطریقہ داؤد ابن حصین، اطرح سے، وہ ابو ہریرہ

عن عامر بن واٹھ ابی الطفیل عن معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم قال، جمع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی غزوہ تبوک بین الظہر والعصر و بین المغرب والعشاء، قال، فقلت، ما حملہ علی ذلک؟ قال، فقال: اسرادان لا یحرج امتہ لہ

هذا لفظ مسلم فی الصلوة، ومثله للطحاوی، وعند الترمذی صدره فقط، وهو احد لفظ الطحاوی ولما لک و من طریقہ عند مسلم فی الفضائل، خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عام غزوہ تبوک، فكان یجمع الصلوة، فصلی الظہر والعصر جميعا، والمغرب والعشاء جميعا حتی اذا کان یوما اخر الصلوة، ثم خرج فصلی الظہر والعصر جميعا، ثم دخل، ثم خرج بعد ذلک، فصلی المغرب والعشاء جميعا، الحدیث بطولہ، وهو بهذا القدر من دون زیادة عند الباقین۔

و حدیث مالک مرسلہ و مسنداً

من طریق داؤد ابن الحصین عن الاعرج

۱/۲۲۶ مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی
۲/۲۲۶ باب جواز الجمع بین الصلوٰتین فی السفر
باب فی معجزات النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من کتاب لفضائل مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی

رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر تبوک کے دوران ظہر وعصر کو جمع کیا کرتے تھے۔ (ت)

یہ حدیث کئی سے بھی اسی طرح مسند مروی ہے، مگر محمد اور موطا کے اکثر راوی اس کو عبد الرحمن ابن ہریرہ سے مسند روایت کرتے ہیں، اور عبد الرحمن، وہی اعرج ہے اور بزار کے ہاں عطاء ابن یسار ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر میں دو نمازوں کو جمع کرتے تھے۔ (ت)

احمد اور ابن ابی شیبہ بطریق حجاج ابن ارطاة، جو مختلف فیہ ہے، عمرو ابن شعیب سے، وہ اپنے باپ سے، وہ اس کے دادا سے، یعنی عبد اللہ ابن عمرو ابن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غزوہ بنی مصطلق میں دو نمازوں کو جمع کیا۔ (ت)

حدیث بیان کی ہم سے ابوالسائب نے جریری سے، اس نے ابو عثمان سے، اس نے اسامہ ابن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کانت یجمع بین الظہر والعصر فی سفرہ الی تبوکؐ۔

ہكذا روی عن یحییٰ مسندا، وهو عند محمد وجمہور رواة الموطا عن عبد الرحمن بن ہرمز مرسلًا۔ وعبد الرحمن، هو الاعرج۔ وهو عند البزار عن عطاء بن یسار عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یجمع بین الصلاتین فی السفرؐ۔

وحدیث :

احمد وابن ابی شیبہ بطریق حجاج ابن اسطاة، مختلف فیہ، عن عمرو بن شعیب عن ابيه عن جده وهو عبد الله بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال، جمع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بین الصلاتین فی غزوہ بنی المصطلقؐ۔

وحدیث ترمذی فی کتاب العلل

حدثنا ابوالسائب عن الجریری عن ابی عثمان عن اسامة بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال، کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

لے موطا امام مالک الجمع بین الصلوٰتین الخ مطبوعہ میر محمد کتب خانہ کراچی ص ۲۵-۱۲۲

لے کشف الاستار عن زوائد البزار باب الجمع بین الصلوٰتین مطبوعہ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت ۳۳۰/۱

لے المصنف لابن ابی شیبہ " " " مطبوعہ دارۃ القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۲/۲۵۸

وسلم اذا جمع بين الظهر و
العصر، والمغرب والعشاء، قال الترمذی،
سألت محمدا، یعنی البخاری عن هذا
الحديث، فقال، الصحيح، هو موقوف
عن اسامة بن زید۔

وحدیث،

احمد بطریق ابن لہیعة عن ابن الزبیر قال،
سألت جابرا رضی اللہ تعالیٰ عنہ، هل
یجمع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و
سلم بین المغرب والعشاء؟ قال، نعم،
عامر غزو بن ابی المصطلقؓ

وحدیث ابن ابی شیبہ و ابو جعفر طحاوی

اما الاول فبطریق ابن ابی لیلی عن ہذیل، و
اما الآخر فعن ابی قیس الاودی عن ہذیل
بن شرحبیل عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ
تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
جمع، ولفظ الآخر کانت یجمع، بین
الصلواتین فی السفر۔

وللطبرانی فی معجمہ الکبیر و
الاوسط عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال،
جمع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

وسلم کو جب چلنے میں جلدی ہوتی تھی تو ظہر و عصر اور مغرب
عشاء کو جمع کرتے تھے۔ ترمذی نے کہا کہ میں نے محمدؐ
یعنی بخاری سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو
انہوں نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ اسامہ ابن زید پر
موقوف ہے۔ (ت)

احمد بطریق ابن لہیعة، ابو الزبیر سے راوی ہیں کہ میں نے
جابر رضی اللہ عنہ سے پوچھا: کیا رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی مغرب و عشاء کو جمع کیا تھا؟ انہوں
نے جواب دیا، ہاں، جس سال ہم غزوہ بنی مصطلق
کے لیے گئے تھے۔ (ت)

پہلے (یعنی ابن ابی شیبہ، بطریق ابن ابی لیلی، ہذیل
سے، اور دوسرے (یعنی طحاوی، ابو قیس اودی سے)
وہ ہذیل ابن شرحبیل سے، وہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ
عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
نے سفر کے دوران جمع کیا — طحاوی کے الفاظ یوں
ہیں: جمع کیا کرتے تھے دو نمازوں کو سفر کے دوران۔ (ت)

اور طبرانی نے اپنی دونوں معجموں، یعنی کبیر اور اوسط
میں عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ظہر و عصر

۱۴۹/۷ مطبوعہ دارالطباعة المنيرية بيروت

نوٹ: ایروالد مجھے ترمذی کی کتاب العلل میں نہیں مل سکا اور بڑی کوشش سے عمدۃ القاری سے ملا ہے۔ نیز احمد سعیدی

۳۲۸/۳ مطبوعہ دار الفکر بيروت لبنان

۲۵۸/۲ مطبوعہ دارالقرآن کراچی

اور مغرب و عشاء کو جمع کیا تو آپ سے اس بارے میں پوچھا گیا، آپ نے جواب دیا کہ میں نے اس طرح اس لیے کیا ہے تاکہ میری امت پر کوئی تنگی نہ ہو۔ (ت)

بين الظهر والعصر، والمغرب والعشاء، فقل له في ذلك، فقال، صنعت ذلك لئلا تعجز امتي.

وحدیث

طبرانی فی المعجم الاوسط عن عطاء بن عباس رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجمع بين الصلاتين في السفر.

وحدیث مرسل وبلغ ما لك

انه بلغه عن علي بن حسين، هو ابن علي رضي الله تعالى عنهم انه كان يقول، كانت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اراد ان يسير يومه، جمع بين الظهر والعصر، واذا اراد ان يسير ليله، جمع بين المغرب والعشاء.

طبرانی معجم اوسط میں ابو نصر سے، وہ ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر میں دو نمازوں کو جمع کیا کرتے تھے۔ (ت)

ما لك كوعلى ابن حسين ابن علي رضي الله عنهم سے یہ بات پہنچی ہے کہ وہ کہا کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب دن کو سفر کرنا چاہتے تھے تو ظہر و عصر کو جمع کر لیتے تھے اور جب رات کو سفر کرنا چاہتے تھے تو مغرب و عشاء کو جمع کر لیتے تھے۔ (ت)

ولما سئنا امام محمد رضي الله تعالى عنه موطا شريعت میں حدیث پنجم روایت کر کے فرماتے ہیں،

بهذا ناخذ، والجمع بين الصلاتين ان تؤخر الاولى منهما فتصل في آخر وقتها، وتعدل الثانية فتصل في اول وقتها.

یعنی جو اس حدیث میں آیا کہ سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر تبوک میں ظہر و عصر جمع فرماتے، ہم

۲۶۹/۱۰	مطبوعہ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت	۱۰۵۲۵ حدیث	۱۰۵۲۵
۲۶۳/۱۱	مکتب المعارف ریاض	۵۵۵۸ حدیث نمبر	۵۵۵۸
ص ۱۲۶	میر محمد کتب خانہ کراچی	جمع بین الصلاتین	۱۰۵۲۵
ص ۱۳۱	مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور	باب الجمع بین الصلاتین فی السفر والمطر	۱۰۵۲۵

اسی کو اختیار کرتے ہیں اور جمع کے معنی جمع صوری ہیں۔ ملا جی تو ایک ہوشیاران احادیث اور ان کے امثال کو محمل و بے سود سمجھ کر خود بھی زبان پر نہ لائے اور اخوانے عوام کے لیے نول گول درپردہ کہہ گئے کہ جمع بین الصلاہین فی سفر صحیح اور ثابت ہے رسول اللہ سے بروایت جماعت عظیمہ کے صحابہ کبار سے۔ پھر پندرہ صحابہ کرام کے اسمائے طیبہ گنا کر خود ہی کہا لکن مجموعہ روایات میں بعض ایسی ہیں کہ ان میں فقط جمع کرنا رسول اللہ کا دو نمازوں کو بیان کیا ہے کیفیت جمع کی بیان نہیں کی پس حنفی لوگ ان حدیثوں میں یہ تاویل کرتے ہیں کہ مراد اس سے جمع صوری ہے اسی لیے وہ حدیثیں جن میں تاویل کو مخالفت کی دخل نہیں ذکر کرتے ہیں تو منصفین بافہم ان حدیثوں محل الکیفیۃ کو بھی انہیں احادیث مبینۃ الکیفیۃ پر محمول سمجھیں اور مخلصاً۔

اقول بالفرض اگر جمع صوری ثابت نہ ہوتی تاہم محمل تھی اور احتمال قاطع استدلال نہ کہ جب آفتاب کی طرح روشن دلیلوں سے جمع صوری کا احادیث صحیحہ سے ثبوت ظاہر تو اب براہ تلبیس پندرہ صحابہ کی روایت سے اپنے مطلب کا ثبوت صحیح بتانا اور جایا عوام کو دہشت دلانے کے لیے کہیں چودہ کہیں پندرہ سننا نا کیا مقتضائے ملاءیت ہے اب تو ملا جی کی تحریر خود ان پر بازگشتی تیر ہوتی کہ جب احادیث صحیحہ صریحہ سے جمع صوری ثابت تو منصفین بافہم ان حدیثوں محل الکیفیۃ کو بھی انہیں احادیث مبینۃ الکیفیۃ پر محمول سمجھیں، رہے وہ صحابہ جن کی روایات اپنے زعم میں صریح سمجھ کر لائے اور نص مفسر ناقابل تاویل کہتے ناظرین نقاد کا خوف نہ لائے وہ صرف چار ہیں دو جمع تعظیم دو جمع تاخیر میں، ان روایات کا حال بھی عنقریب ان شاء اللہ القریب الجیب کھلا جاتا ہے اُس وقت ظاہر ہو گا کہ دعویٰ کر دینا آسان ہے مگر ثبوت دیتے تین ہاتھ پیراتا ہے واللہ النجۃ السامیہ۔

فصل دوم ابطال دلائل جمع تعظیم

واضح ہو کہ جمع تعظیم غایت درجہ ضعیف و سقوط میں ہے حتیٰ کہ بہت علمائے شافعیہ و مالکیہ تک معترف ہیں کہ اُس کے باب میں کوئی حدیث صحیح نہ ہوئی مگر ملا جی اپنی ملاءیت کے بھروسے بڑا اٹھا کر چلے ہیں کہ اُسے احادیث صحیحہ صریحہ مفسرہ قاطعہ سے ثابت کر دکھائیں گے۔

چلا تو ہے وہ بت سیمتن شب وعدہ

اگر حجاب نہ رو کے حیا نہ یاد آئے

جمع تعظیم و تاخیر دونوں کی نسبت حضرت کے یہی دعوے ہیں، ابھی سن چکے کہ وہ حدیثیں جن میں تاویل کو مخالفت کی دخل نہیں

جہ ذکر احادیث فرمایا یہ ہیں دلائل ہمارے جو اجماع پر جن میں کسی طرح عذر اور تاویل اور جرح اور قدح کو دخل نہیں۔ آخر کتاب میں فرمایا، نصوص قاطعہ تاویل۔ اس سے اوپر کھا، احادیث صحاح جو جمع بین الصلّاتین پر قطعاً اور یقیناً دلالت کرتی ہیں۔ بہت اچھا ہم بھی مشتاق ہیں مگر بے حاصل رہے

بہت شرمندہ تھے پہلو میں دل کا

جو پیرا تو اک قطرہ غم نہ نکلا

حضرت بکمال عرقریزی و حدیثیں تلاش کر کے لائے وہ بھی ثمرہ نظر شریف نہیں بلکہ مقلدین شافعیہ کی تقلید جابر ہے۔

حدیث اول بعض طرق حدیث سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ اُس جناب سے روایت صحیحہ معروفہ

مشہورہ مرویہ کبار ائمہ تو وہ تھی جو ان احادیث مجملہ سے حدیث چہارم میں گزری جس میں سوا جمیع کے کوئی کیفیت مخصوصہ مذکور نہ تھی جاہیر ائمہ و حفاظ نے اسے یوں ہی روایت کیا۔

اس حدیث کو ابو الزبیر سے، اس نے ابو الطفیل سے،

اس نے معاذ رضی اللہ عنہ سے، حفاظ کی ایک جماعت

نے روایت کیا ہے، جن میں سفیان ثوری، قرۃ ابن

خالد، مالک بن انس اور دیگر محدثین شامل ہیں۔

سفیان ثوری کی روایت ابن ماجہ کے ہاں ہے۔

قرۃ ابن خالد سے خالد ابن عمار نے جو روایت کی ہے،

وہ مسلم میں ہے، اور جو عبد الرحمن ابن مہدی نے لی ہے،

وہ طحاوی میں ہے۔ مالک سے جو روایت شافعی نے

لی ہے وہ ان کے مسند میں ہے۔ جو ابن وہب نے

لی ہے وہ طحاوی کے ہاں ہے۔ جو ابوالقاسم نے

لی ہے وہ نسائی کے پاس ہے۔ جو ابو علی حنفی نے لی ہے وہ دارمی کے ہاں ہے اور دارمی سے مسلم نے اپنی صحیح

سواء عن ابی الزبیر عن ابی الطفیل عن معاذ

جماعة من الحفاظ، منهم سفیان الثوری

وقرة بن خالد ومالك بن انس وأخرون،

أما سفیان فعند ابن ماجة، وأما قرۃ فعند

خالد بن الحارث عند مسلم، وعبد الرحمن

بن مہدی عند الطحاوی، وأما مالک

فعند الشافعی فی مسنده، وابن وہب

عند الطحاوی، وأبو القاسم عند النسائی،

وأبو علی الحنفی عند الدارمی، وعن

الدارمی مسلم فی صحیحہ۔

لی ہے وہ نسائی کے پاس ہے۔ جو ابو علی حنفی نے لی ہے وہ دارمی کے ہاں ہے اور دارمی سے مسلم نے اپنی صحیح

میں ذکر کی ہے۔ (ت)

یہی اہل علم کے نزدیک معروف ہے مگر ایک روایت غریبہ شاذہ بطریق لیث بن سعد عن یزید بن ابی جیب

عن ابی الطفیل یوں آئی، ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان فی غزوة تبوک، اذا امر تحل

قبل ان تزیغ الشمس اخر الظہر حتی یجمعہا الی العصر فیصلیہما جمیعاً، واذا امر تحل

بعد تزیغ الشمس صلی الظہر والعصر جمیعاً ثم صام، وكان اذا امر تحل بعد المغرب

عجل العشاء فصلها مع المغرب۔ رواه احمد وابوداود والترمذی وابن حبان والحاکم والدارقطنی والبيهقي۔ مراد الترمذی بعد قوله: اذا امرت بحل بعد نزع الشمس، عجل العصر الى الظهر وصلى الظهر والعصر جميعا۔ الحديث۔ یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم غزوہ تبوک میں جب سورج ڈھلنے سے پہلے کوچ فرماتے تو ظہر میں دیر کرتے یہاں تک کہ اُسے عصر سے ملاتے تو دونوں کو ساتھ پڑھتے اور جب دوپہر کے بعد کوچ فرماتے تو عصر میں تعیل کرتے اور ظہر و عصر ساتھ پڑھتے پھر چلتے اور جب مغرب سے پہلے کوچ کرتے مغرب میں تاخیر فرماتے یہاں تک کہ عشا کے ساتھ پڑھتے اور مغرب کے بعد کوچ فرماتے تو عشا میں تعیل کرتے اُسے مغرب کے ساتھ پڑھتے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں یہ غریب ہے معروف روایت ابی ہریرہ ہے

حيث قال: حديث الليث عن يزيد بن ابی جبيب عن ابی الطفيل عن معاذ، حديث غريب، والمعروف عند اهل العلم حديث معاذ من حديث ابی الزبير عن ابی الطفيل عن معاذ ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمع في غزوة تبوك بين الظهر والعصر، وبين المغرب والعشاء۔ رواة قرعة بن خالد و... بن الثوري ومالك وغير واحد عن ابی الزبير المكي۔

چنانچہ ترمذی نے کہا کہ وہ حدیث جولیث نے یزید ابن ابی حبیب سے، اس نے ابوالطفیل سے، اس نے معاذ سے روایت کی ہے، وہ غریب ہے اور اہل علم کے نزدیک معروف معاذ کی وہ حدیث ہے جو ابوالزبیر نے بواسطہ ابوالطفیل معاذ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک میں ظہر و عصر اور مغرب و عشاء کو جمع کیا۔ اس کو قرعہ ابن خالد، سفیان ثوری، مالک اور دوسروں نے ابوالزبیر کی سے روایت کیا ہے۔ (ت)

پھر ائمہ شان مثل ابوداود و ترمذی و ابوسعید بن یونس فرماتے ہیں اسے سواقیبہ بن سعید کے کسی نے روایت کیا یہاں تک کہ بعض ائمہ نے اُس پر غلط ہونے کا حکم فرمایا کہا نقلہ الامام البدر فی العمدۃ والشوکا فی الظاہری فی شرح المنتقى عن الحافظ ابن سعید بن یونس (جیسا کہ امام بدر نے عمدۃ میں اور شوکانی الظاہری نے شرح مفتی میں حافظ ابن سعید بن یونس سے نقل کیا۔ ت) امام ابوداود نے

۱۴۲/۱ باب الجمع بین الصلوتين مطبوعہ مجتبائی لاہور

۴۲/۱ باب ما جاء فی الجمع بین الصلوتين مطبوعہ مجتبائی لاہور

۳/۲۴۳ ابواب الجمع بین الصلوتين مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر

۳/۲۴۳ نیل الاوطار شرح مفتی الاخبار ابواب الجمع بین الصلوتين مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر

منکر کہا کہ فی البداء المنیور عندہ فی النیل (جیسا کہ بدر منیر میں) اور اس نیل الاول طار نقل کیا ہے) بلکہ رئیس الزمیرین
امام بخاری نے اشارہ فرمایا کہ یہ حدیث نہ لیث نے روایت کی نہ قتیبہ نے لیث سے سنی بلکہ خالد بن قاسم مدنی متروک
بالاجماع مطعون بالکذب نے قتیبہ کو دھوکا دے کر ان سے روایت کرادی اُس کی عادت تھی کہ براہِ مکہ و جیلہ شیوخ پر
ان کی ناشنیدہ روایتیں داخل کر دیتا لاجرم حاکم نے علوم الحدیث میں اُس کے موضوع ہونے کی تصریح کی یہ سب باتیں
علمائے حنفیہ مثل امام زلیعی شارح کنز و امام بدر عینی شارح صحیح بخاری و علامہ ابزیم علی شارح قتیبہ کے سوا شافعیہ و
مالکیہ و ظاہریہ قائلانِ جمع بین الصلواتین مثل امام قسطلانی شافعی شارح بخاری و علامہ زرقانی مالکی شارح موطا
و مواہب و شوکانی ظاہری شارح متقی و غیر ہم نے امام ابن یونس و امام ابوداؤد و ابوعبد اللہ حاکم و امام المحدثین
بخاری سے نقل کیں بلکہ انھیں نے اور ان کے غیر مثل صاحب بدر منیر وغیرہ نے امام ابوداؤد سے حکم مطلق نقل کیا
کہ جو مضمون اس روایت کا ہے اس باب میں اصلاً کوئی حدیث قابلِ استناد نہیں کہا سیاقاً فی ان شاء اللہ
تعالیٰ (جیسا کہ ان شاء اللہ تعالیٰ آگے آئیگا۔ ت) تو باوصف تصریحات ائمہ شان خصوصاً بخاری کے پھر
ملاحی کا اس روایت کی تصحیح میں عرق ریزی بے حاصل اور توثیق لیث و قتیبہ وغیرہا رواۃ و قبول تفرّد ثقتہ کے
اثبات میں تطویل لا طائل کرنا کیسی جہالتِ فاحشہ ہے کس نے کہا تھا کہ قتیبہ یا لیث یا زید بن ابی حبیب یا معاذ اللہ
حضرت ابوالطفیل رضی اللہ تعالیٰ عنہ ضعیف ہیں، ملاحی بایں پرانہ سالی و دعوے محدثی ابھی حدیث معلول ہی کو
نہیں جانتے کہ اُس کے لیے کچھ ضعفِ راوی ضرور نہیں بلکہ باوصف و ثاقب و عدالت رواۃ حدیث میں علتِ قاذمہ
ہوتی ہے کہ اُس کا رد واجب کرتی ہے جسے بخاری و ابوداؤد وغیرہا سے ناقدین پہچانتے ہیں بخاری و ابوسعید و
حاکم نے بھی تو قتیبہ پر جرح نہ کی تھی بلکہ یہ کہا تھا کہ انھیں دھوکا دیا گیا غلطی میں پڑ گئے پھر اس سے عدالتِ قتیبہ کو کیا
نقصان پہنچا و ثاقب قتیبہ سے حدیث کو کیا نفع ملا؟ ہاں یہ دفتر توثیق اپنے پیشوا ابن حزم غیر مقلد لاندہب کو سنائیے
جس ضبیث اللسان نے آپ کی اس روایت کے رد میں سیدنا ابوالطفیل صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو عیاذاً باللہ
مقدوح و مجروح بتایا جسے دوسرے غیر مقلد شوکانی نے نقل کیا، غیر مقلدوں کی عادت ہے کہ جب حدیث کے
رد پر آتے ہیں خوب خدا و شرم دنیا سب بالائے طاق رکھ جاتے ہیں۔ اسی ابن حزم نے باجے حلال کرنے کے لیے
صحیح بخاری شریف کی صحیح و متصل حدیث کو بزعم تعلیق رد کیا جس کا بیان امام نووی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے شرح
صحیح مسلم شریف میں فرمایا وہی ڈھنگ موصول کو معلق مسند کو مرسل بنا کر احادیث صحیحہ جتدہ کو رد کرنے کے لیے
آپ نے سیکھے ہیں،

کما تقدم، ومن يشبهه اياه فما ظلم
ثم اقول، وتحسين الترمذی يرجع
الى حديث معاذ، لقوله، حديث معاذ
حديث حسن غریب - واذا اتي على هذه
الرواية لم يحسنه، انما قال، وحديث
الليث عن يزيد غریب - واذا دانه خلاف
المعروف، فقال، والمعروف عند اهل
العلم حديث معاذ. الخ واما ابن حبان فلا
نعلم له فضلا على ابی سعید بن یونس،
فانه ايضا ثقة، ثبت، حافظ، امام
من ائمة الشان، كلاهما من الاقران، من
تلامذة الامام النسائی ابی عبد الرحمن - و
ابن یونس، لنزاهته من نفس فلسفی،
احب الى الناس من ابن حبان - وقد
قال الامام ابو عمرو بن الصلاح في طبقات
الشافعية، ربما غلط الفلظ الفاخر
في تصرفاته، كما نقله الذهبي في تذكرة
المحافظ - فاني يداني ابا داود، فضلا ان
یوانزید، فضلا ان یبارید. فضلا عن
ذلك الجبل الجلیل محمد بن اسمعیل.
وقد عرف بالتساهل في باب التصحیح،
بل والتحسين، هو الترمذی، كما نص

جیسا کہ گذرا اور جو شخص اپنے آباؤ سے مشابہت رکھے
اس کا کوئی قصور نہیں۔ شواہد قول پھر میں کہتا ہوں
کہ ترمذی کا حسن قرار دینا حدیث معاذ سے متعلق ہے
کیونکہ ترمذی نے کہا ہے کہ معاذ کی حدیث حسن غریب ہے
اور جب اس روایت کا ذکر کیا اسے حسن نہیں کہا صرف یہ
کہا کہ لیث کی یزید سے مروی حدیث غریب ہے۔ ترمذی
نے یہ افادہ بھی کیا کہ یہ معروف حدیث کے خلاف ہے۔
چنانچہ ترمذی نے کہا ہے کہ اہل علم کے نزدیک معروف
معاذ کی وہ حدیث ہے الخ۔ اب ابن حبان تو اسکی سعید بن یونس
پر کوئی برتری کا دعویٰ نہیں کرتے کیونکہ سعید بھی ثقہ ہے
ثبت ہے، حافظ ہے اور حدیث کے اماموں میں سے ایک
امام ہے۔ یونوں ہم زمان ہیں اور امام ابو عبد الرحمن نسائی
کے شاگردوں میں سے ہیں۔ تاہم ابن یونس فلسفی روح سے پاک
ہونے کی وجہ سے لوگوں کے ہاں ابن حبان سے زیادہ
پسندیدہ ہے۔ امام ابو عمر ابن صلاح نے طبقات الشافعیہ
میں کہا ہے کہ ابن حبان کو تصرفات حدیث کے دوران
بسا اوقات شدید غلطی لگ جاتی تھی، جیسا کہ ذہبی نے
تذکرۃ الحفاظ میں بیان کیا ہے۔ تو پھر ابن حبان ابوداؤد
کے قریب بھی کہاں پہنچ سکتا ہے، چہ جائیکہ اس کا
ہمسرہ ہو، چہ جائیکہ اس کے مقابل ہو۔ اور علم کے
عظیم پہاڑ محمد بن اسمعیل (بخاری) کا مقام تو پھر بہت
ہی اونچا ہے، جبکہ ابن حبان احادیث کو صحیح قرار دینے
میں متساہل ہے۔ بلکہ حسن قرار دینے میں بھی یہ اور ترمذی

عليه الاثمة وحققناه في رسالتنا مدارج طبقات الحديث على ان الجرح مقدم في مثل المقام، فان من اثبت فانما نظر الى ثقة الرواة، ولم يطلع على ما اطلع عليه غيره من العلة، ومن يعلم قاض على من لا يعلم - والله اعلم، من كل اعلم - واقف ہوتے ہیں اور آگاہی رکھنے والے، آگاہی نہ رکھنے والوں کی نسبت فیصلہ کن ہوتے ہیں۔ واللہ اعلم من کل اعلم۔ (ت)

ثم اقول اس روایت میں اسی طرح مقال واقع ہوئی اور ہنوز کلام علما طویل ہے مگر فقیر غفر اللہ تعالیٰ کہ کہتا ہے نظر تحقیق کو رخصت تدقیق دیجئے تو اس روایت کا کون سا حرف جمع حقیقی میں نص ہے اُس کا حاصل تو صرف اس قدر کہ حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر تبوک میں ظہر و عصر کو جمع فرماتے اگر دوپہر سے پہلے کوچ ہوتا تو راہ میں اتر کر در نہ منزل ہی پر پہلی صورت میں جمع بعد سیر ہوتی ہے اور دوسری میں سیر بعد جمع پھر اس میں جمع صوری کا خلاف کیا ہوا حدیث کا کون سا لفظ حقیقی کی تعیین کر رہا ہے اذا اس تحل بعد من یغ الشمس میں خواہی نحو ہی بعدیت متصلہ پر کیا دلیل ہے بلکہ اس کے عدم پر دلیل قائم کہ جزا اصلی شمس ساد ہے بلکہ الفاظ اخر الظہر وعجل العصر سے جمع صوری ظاہر ہے ظہر دیر کر کے پڑھی عصر جلد پڑھی اس سے یہی معنی مفہوم قیاد ہوتے ہیں کہ ظہر اپنے آخر وقت میں عصر اپنے شروع وقت میں نہ یہ کہ ظہر عصر میں پڑھی جائے یا عصر ظہر میں نہ لہذا علمائے کرام مثل امام اجل طحاوی والوافع ابن سید الناس وغیرہا بلکہ ان کے علاوہ آپ کے امام شوکانی نے بھی ان الفاظ تاخیر و عجل کو جمع صوری کی صریح دلیل مانا، شرح ملتقی میں کہا،

مما يدل على تعيين حمل حديث الباب على الجمع الصوري، ما أخرجه النسائي عن ابن عباس، بلفظ، صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر والعصر جميعا، والمغرب والعشاء جميعا، اخر الظهر وعجل العصر، و اخر المغرب وعجل العشاء - فهذا ابن عباس، جن وجوہات کی بنا پر اس باب کی حدیث کو جمع صوری پر حمل کرنا متعین ہو جاتا ہے ان میں سے ایک وجہ وہ روایت ہے جس کی نسائی نے ابن عباس سے ان الفاظ میں تخریج کی ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ظہر و عصر کو اکٹھا پڑھا اور مغرب و عشاء کو بھی اکٹھا پڑھا۔ آپ نے ظہر میں تاخیر اور عصر میں تعجل فرمائی، اسی طرح مغرب میں تاخیر اور عشاء میں تعجل فرمائی تو یہ ابن عباس

جو حدیث کے راوی ہیں خود ہی واضح کر رہے ہیں کہ انہوں نے جمع کی جو روایت بیان کی ہے اس سے مراد جمع صوری ہے۔ (ت)

راوی حدیث الباب، قد صرح بان ما رواه من الجمع المذكور هو الجمع الصوری۔

اُسی میں ہے،

جمع صوری پر حمل کرنے کی مؤیدات میں سے وہ روایت بھی ہے جو ابن جریر نے عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیان کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہمارے پاس باہر تشریف لائے تو ظہر کو مؤخر کرتے تھے اور عصر کو جلدی، اس طرح دونوں کو یکجا پڑھ لیتے تھے۔ اسی کو جمع صوری کہتے ہیں۔ (ت)

ومن المؤیدات للحمل علی الجمع الصوری ایضاً، ما أخرجه ابن جریر عن ابن عمر قال، خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فكان يؤخر الظهر ويعجل العصر فيجمع بينهما، ويؤخر المغرب ويعجل العشاء فيجمع بينهما۔ وهذا هو الجمع الصوری۔

مہذا ظہر و مغرب کا جب وقت کھودینا ٹھہرا تو عصر و عشاء میں جلدی کا ہے کی، الطینان سے منزل پر پہنچ کر دونوں پڑھ لی جاتیں، ہاں جمع صوری اُن کی تعبیل ہی سے ممکن، توضیح اُسی طرٹ ناظر، بالجملة شک نہیں کہ یہ روایت بھی انہیں احادیث مجملۃ الکلیفۃ سے ہے جسے ملا جلی نے خواہی شواہد جمع حقیقی میں نص مفسرنا قابل تاویل مان لیا الحمد للہ اس تحریر کے بعد مرقاۃ شرح مشکوٰۃ کے مطالعہ نے ظاہر کیا کہ مولانا علی قاری علیہ رحمۃ الہاری نے حدیث کی یہ تفسیر کی جو فقیر نے تقریر کی، فرماتے ہیں،

(ظہر و عصر کو جمع کیا) یعنی قیام گاہ میں، ظہر کو آخر وقت تک مؤخر کیا اور عصر کو تعیل کر کے اول وقت میں پڑھا۔ (ت)

(جمع بین الظہر والعصر) ای فی المنزل، بان اخر الظہر الی آخر وقتہ وعجل العصر فی اول وقتہ۔

پھر فرمایا،

(مغرب و عشاء کو جمع کیا) یعنی جائے قیام میں، جیسا کہ پہلے لکھا۔ (ت)

(جمع بین المغرب والعشاء) ای فی المنزل، کما سبق۔

حدیث دوم اور تم نے کیا جانا کیا حدیث دوم وہ حدیث جسے جمع صلاتین سے اصلاً علاقہ نہیں جس میں اثبات جمع کا نام نہیں، نشان نہیں، بُ نہیں، گمان نہیں۔ خود قائلین جمع نے بھی اُسے مناظرہ میں پیش نہ کیا، ہاں بعض علمائے شافعیہ نے شرح حدیث میں استطراداً جس طرح شرح بعض فوائد زوائد حدیث سے استنباط کرتے ہیں لکھ دیا کہ اس میں جمع سفر پر دلیل ہے مگر چار طرف ٹٹولی میں تھے ہی تعلیہ جامد شافعیہ کی لٹھی پکڑا انہیں بند کیے بیچے فیہ دلیل پر ہاتھ پڑا حکم کل ساقطہ لا قسطہ (ہر گری ہوئی چیز کو کوئی اٹھانے والا ہوتا ہے) جھٹ خوش خوش اٹھالائے اور معرکہ مناظرہ میں جمادی وہ کیا یعنی حدیث صحیحین

عن ابی جحیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، خرج علیہما النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالہاجرة الی البطحاء، فتوضأ فصلی لنا الظهر والعصر۔ ولفظ البخاری، خرج علیہما رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بالہاجرة، فصلی بالبطحاء الظهر مراکتین والعصر مراکتین۔ ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوپہر کے وقت مقام بطحا میں ہمارے پاس باہر تشریف لائے تو وضو کیا اور ہمیں ظہر و عصر کی نماز پڑھائی۔ اور بخاری کے الفاظ یوں ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دوپہر کے وقت ہمارے پاس باہر تشریف لائے اور مقام بطحا میں ظہر کی دو رکعتیں اور عصر کی بھی دو رکعتیں ادا فرمائیں۔

سچ تو ہے مگر جی کی داد نہ فریاد، اب کون کہہ سکتا ہے کہ حضرت اسے جمع حقیقی کی دلیل نہ صرف دلیل علیہ صاف صریح ناصح تاویل بتانا کہ کھلی آنکھوں کا کام ہے سبحان اللہ! حدیث کا مفاد صرف اتنا کہ حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دوپہر کو یا ظہر کے اول وقت یا عصر سے پہلے غیمہ اقدس سے برآمد ہو کر وضو کیا اور ظہر و عصر دونوں اُسی موضع بطحا میں ادا فرمائیں اس میں تو مطلق جمع بھی نہ لکھی نہ کہ جمع حقیقی میں نص ہو، مگر آپ جانیں ایک ہوشیار میں خود سمجھے کہ حدیث مطلب سے محض بے علاقہ ہے لہذا یہ نامندمل زخم بھرنے کو بشرم عوام کچھ عربی بولے ادویوں اپنی خودانی کے پردے کھولے کہ باجرہ خروج و وضو و صلاۃ سب کی ظن ہے اور فائز تیب بے مہلت کے لیے تو بمقتضائے فامعنی یہ جوئے کہ یہ سب کام باجرہ ہی میں ہو لیے ظاہر یہی ہے تو اس سے عدول بے مانع قطعی ناروا، علاوہ بریں عصر ظہر پر معطوف اور صلے توحاً سے بے مہلت مربوط تو معطوف معمول کو جدا کر لینا کیونکر جائز ادا ملخصاً مہذباً ترجمہ۔ اس پر بہت وجہ سے رد ہیں، مثلاً:

اول فا کو ترتیب ذکر کی کافی، مسلم الثبوت میں ہے،

الفاء للترتيب على سبيل التعقيب ولو في الذكور

فار ترتیب کے لیے بطور تعقیب ہے خواہ یہ ترتیب

ذکر میں ہو۔ (د ت)

ثانی بدمملت ہر جگہ اُس کے لائی ہوتی ہے کہا فی خوا متح الرحموت (جیسا کہ فوائج الرحموت

میں ہے۔ نہ تا تروج فولد لم یس کون کے گنا کہ نکاح کرتے ہی اُسی آن میں بچہ پیدا ہوا تو جیسے وہاں تقریباً ایک سال کا فاصلہ منافی مقتضائے قانہیں، ظہر و عصر میں دو ساعت کا فاصلہ کیوں منافی ہوگا۔

ثالث ہاجرہ ظرف خروج ہے ممکن کہ خروج آخر ہاجرہ میں ہو کہ وہ نماز ظہر تک تمام ہو جائے اور نماز عصر بلا مملت اُس کے بعد ہو، ہاجرہ کچھ دیر پہلے کو نہیں کہتے زوال سے عصر تک سارے وقت ظہر کو بھی شامل ہے کہا فی القاموس۔ تو مخالفت ظاہر کا ادعا بھی محض باطل۔

رابع حدیث مروی بالمعنی ہے اور شاہ ولی اللہ صاحب نے تصریح کی کہ ایسی حدیث کے فا و وا و غیر ہائے استدلال صحیح نہیں کہا فی الحجة البالغة۔ یہ تلخیص و تہذیب اجوبہ ہے وقد ترکنا مثلها فی العدد (اور ہم نے اتنے ہی برابرت ترک کر دی ہیں۔) وانا قول وبحول اللہ اصول۔

خامس ہاجرہ کو ظرف افعال ثلث کہنا محض ادعائے بے دلیل ہے "والتعقیب چاہی ہی ہے۔ اتحاد زمانہ نہیں چاہتی بلکہ تعدد واجب کرتی ہے کہ تعقیب بے تعدد مقبول نہیں۔

سادس ظرفیت ثلث فاسے ثابت یا خارج سے اول بدایت باطل کہا علمت بر تقدیر ثانی حدیث فا لغومس ہے کہ عصر فی الما ہاجرہ اُسی قدر سے ثابت، پھر باوصف لغویت اُسی کی طرف اسناد کہ بمقتضائے فا یہ معنی ہر سے اور عجیب تر۔

سابع ذرا صفت حجة الوداع میں حدیث طویل سیدنا جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما صحیح مسلم

وغیر میں ملاحظہ ہو، فرماتے ہیں:

فلما كان يوم التروية توجهوا الى منى فاهلوا بالحج وركب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فمصلوا به الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر

جب آنکھوں ذی الحجہ کی ہوائی صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم حج کا احرام باندھ کر منیٰ لو پہلے اور حضور پُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سوار ہوئے تو منیٰ میں ظہر و عصر و مغرب و عشاء و فجر پانچوں نمازیں پڑھیں۔ (د م)

ص ۶۱

مطبوعہ مطبع انصاری دہلی

مسلم الفاء للترتيب

۱/۲۳۴ فوائج الرحموت شرح مسلم الثبوت مع مستصفي بحث الفاء للتعقيب مطبوعہ منشورات الشريف الرضي قزوین

۱/۳۹۶ الصحیح لمسلم باب حجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مطبوعہ قدیمی کتب خانہ راجی

ملا جی وہی فاسے وہی ترتیب وہی عطف وہی ترکیب۔ اب یہاں کہہ دینا کہ سوار ہوتے ہی معاً بے مہلت
پانچوں نمازیں ایک وقت میں پڑھ لیں جو معنی صلی الظہر و العصر کے یہاں ہیں وہی وہاں، اور یہ قطعاً
محاورہ عامہ شائع ہے کہ اصلاً مفید وصل صلوات نہیں ہوتا ومن ادعی فعلیہ البیان (جو شخص دعویٰ
کرتا ہے اس کے ذمے دلیل ہے۔ ت)

شامین کلام متناقض ہے کہ اول کلام میں حکم وصل سے عصر کا فعل خلاف ظاہر مانا یہ دلیل صحت ہے آخر
میں کیونکر جائز کہا یہ دلیل فساد۔

تاسع تاویل کے لیے قطعیّت مانع ضروری جاننا عجیب چل ہے کیا اگر کسی حدیث کے ظاہر سے ایک معنی متبادر
ہوں اور دوسری حدیث صحیح اس کے خلاف میں صریح تو حدیث اول کو اس کے خلاف ہی پر حمل واجب ہے کہ
بے مانع قطعی ظاہر سے عدول کیونکر ہو عقل کرنا سہل ہے محل و مقام و مقصد کلام کا سمجھنا نصیب اعدا۔

عاشم آپ جو اپنی نصرت خیالات کو احادیث صحیحہ میں جا بجا تاویلات دیکھ بارہ کرتے ہیں ان کے جواز کا
قوی کہاں سے پایا، مجتہدات میں قاطع کہاں، مثلاً وقت ظہر کی مثل بنانے کو جو حدیث صحیح بخاری حتی سادی
الظل التلول کے معنی بگاڑے جن کا ذکر ان شاء اللہ تعالیٰ عنقریب آتا ہے اس کا غدر کیا معقول ارشاد
ہوتا ہے، غشاء تاویلات کا یہی ہے کہ احادیث صحیحہ جن سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بعد ایک مثل کے وقت ظہر کا نہیں
رہتا ثابت ہیں پس جمعاً بین الاولیٰ یہ تاویلیں حقہ کی گئیں۔ اب خدا جانے بے قطعیّت مانع یہ تاویلیں حقہ کیونکر ہوتیں
مخالفت ظاہر کے باعث سلفہ کیوں نہ ہو گئیں۔

حادی عشر طرفہ نزاکت صدر کلام میں یہ بیڑا اٹھا کر چلے کہ وہ حدیثیں جن میں تاویل مخالفت کو دخل نہیں
ذکر کرتے ہیں، اور یہاں ایسے گرسے کہ صرف ظاہر سے سند لائے تاویل خود ہی مان گئے۔

ثانی عشر آپ کی فضویات کی گنتی کہاں تک اصل مقصود کی وجہاں لیجئے صحیحین میں حدیث مذکور کے یہ
لفظ تو دیکھیے جن میں فارسی سے یہ فی نکالی، مگر یہی حدیث انھیں صحیحین میں متعدد طرق سے بلفظ ثم آئی جو آپ کی
تعقیب بے مہلت کو تعاقب سے دم لینے کی مہلت نہیں دیتی۔ صحیح بخاری شریف باب صفة النبی صلی اللہ علیہ وسلم
بطریق شعبۃ عن الحکو۔ قال: سمعت
ابا جحيفة، قال: خرج رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم بالهاجرة
الى البطحاء فتوضأ، ثم صلى الظهر
بطريق شعبۃ۔ وہ حکم سے راوی بت کہ میں نے ابو جحیفہ
کو کہتے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم دوپہر کے وقت بطحاء کی طرف نکلے تو وضو کیا،
پھر ظہر کی دو رکعتیں پڑھیں اور

ملہ معیار الحق مسئلہ چہارم بحث آخر وقت ظہر الخ مکتبہ ندویہ لاہور ص ۳۵

ملا جی! اب مزاج کا حال بتائیے مگر

حفظت شیئا وغایت عندک اشیا

(تو نے ایک چیز یاد رکھی اور بہت سی چیزیں تجھ سے اوجھل رہ گئیں۔ ت)

الحمد للہ اس فصل کے بھی اصل کلام نے وصل ختام پر وجہ احسن پایا۔ اب حسبِ فصل اول چند افاضات لیجئے:

افاضہ اولیٰ: ہمارے اجلۃ الامم حنفیہ مالکیہ شافعیہ اور ملا جی کے امام ظاہریہ سب بالاتفاق اپنی کتب

میں نقل کر رہے ہیں کہ امام اجل ابوداؤد صاحب سنن نے فرمایا،

لیس فی تقدیم الوقت حدیث قائمہ۔ جمع تقدیم میں کوئی حدیث ثابت نہیں۔ (ت)

امام زلیعی فرماتے ہیں،

قال ابوداؤد، ولیس فی تقدیم الوقت حدیث قائمہ۔

ابوداؤد نے فرمایا، تقدیم وقت میں کوئی حدیث

ثابت نہیں ہے۔ (ت)

امام بدر محمود عینی حنفی عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں،

قلت، حکى عن ابی داؤد انه انکر هذا الحدیث، میں نے کہا، ابوداؤد سے منقول ہے کہ انہوں نے

و حکى عنه ایضا، انه قال، لیس فی تقدیم الوقت حدیث قائمہ۔

اس حدیث کو منکر کہا ہے۔ ان سے یہ بھی منقول ہے

کہ تقدیم وقت میں کوئی حدیث ثابت نہیں ہے (ت)

اسی طرح علامہ سید میرک شاہ حنفی نے نقل فرمایا مولانا علی قاری مکی مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں،

حکى عن ابی داؤد انه قال، لیس فی تقدیم الوقت حدیث قائمہ۔ نقلہ میرک۔ فهذا

شهادة بضعف الحدیث وعدم قیام الحجۃ للشافعیۃ۔

ابوداؤد سے منقول ہے کہ تقدیم وقت میں کوئی حدیث

ثابت نہیں ہے۔ یہ بات میرک نے نقل کی ہے۔ یہ حدیث کے ضعیف ہونے اور شافعیوں کی دلیل قائم نہ ہونے پر شہادت ہے۔ (ت)

امام احمد قسطلانی ارشاد الساری شرح صحیح البخاری میں فرماتے ہیں: قد قال ابوداؤد:

لہ شرح الزرقانی علی الموطا الجمع بین الصلتین مطبوعہ مطبعۃ الاستقامۃ قاہرہ مصر ۲۹۲/۱

لہ تبیین الحقائق اوقات الصلوۃ مطبوعہ المطبعۃ الکبریٰ الامیریہ بولاق مصر ۸۹/۱

لہ عمدۃ القاری شرح بخاری باب الجمع فی السفر مطبوعہ ادارۃ الطباعة المیریہ دمشق ۱۵۱/۲

لہ مرقاۃ شرح مشکوٰۃ باب صلوۃ السفر مطبوعہ مکتبہ امدادیہ لبنان ۲۲۵/۳

ولیس فی تقدیم الوقت حدیث قاضی علیہ (ابوداؤد نے فرمایا، تقدیم وقت میں کوئی حدیث ثابت نہیں ہے۔) بعینہ اسی طرح علامہ زرقانی مالکی نے شرح منوطائے امام مالک و نیز شرح مواہب لدنیہ و منہج محمدیہ میں مندرمایا شوکانی غیر مسئلہ کی نیل الاوطار میں ہے، قال ابوداؤد: هذا حدیث منکر و لیس فی جمیع التقدیم حدیث قاضی علیہ بھلا ابوداؤد سا امام جلیل الشان یہ تصریح فرمایا جسے علمائے مابعد حتی کہ قائلان جمیع بھی بلا تکبر و انکار نظر فرماتے آئے، نہ آج تک کوئی اس کا پتا دے سکا، اب ملا جی چاہیں کہ میں حدیث صحیحین سے ثابت کر دوں یہ کیونکر بنی مگر قیامت لطیفہ دریا کھسیانی ادا یہ ہے کہ جھجھلائی نظروں سے جل کر فرمایا، کچھ غیرت آوے تو نشان دہی کریں کہ ابوداؤد نے کون سی کتاب میں یہ قول کہا ہے، یعنی فتول ثقات عددل محض مردود و نا مقبول جب تک فائل خود اپنی کتاب میں تصریح نہ کرے اس سے کوئی نقل معتبر نہ ہوگی۔

اقول ملا جی! ان جھجھلاہٹوں میں حق بجانب تمہارے ہے تم دل کی ٹھنڈی سڑک پر ہوا کھلانے کے قابل نہ تھے یہ حنفی لوگ بحث تمہیں چھوڑ کر بکھلائے دیتے ہیں بھلا اولاً اتنا توارشاد ہو کہ بہت ائمہ جرح و تعدیل و تصحیح تصنیف و غیر ہم ایسے گزرے جن کی کوئی کتاب تصنیف نہیں ان سے نقل معتبر ہونے کا کیا ذریعہ ہوگا۔

ثانیاً آپ جو اپنی مبلغ علم تقریب کے بھروسے روائے میں کسی کو ثقہ کسی کو ضعیف کسی کو چنیں کسی کو چنیں کہہ رہے ہیں ظاہر ہے کہ مصنف تقریب نے ان میں کسی کا زمانہ تک نہ پایا صد یا سال بعد پیدا ہوئے انھیں دیکھنا اور اپنی نگاہ سے پرکھنا تو قطعاً نہیں اسی طرح ہر غیر ناظر میں یہی کلام ہوگا، اب رہی دیکھنے والوں سے نقل سوا مواضع عدیدہ کے ثبوت تو دیجئے کہ ناظرین مبصرین نے اپنی کس کتاب میں ان کی نسبت یہ تصریحیں کی ہیں۔

ثالثاً آپ کی اسی کتاب میں اور بیسیوں فتول سلف سے ایسی نکلیں گی کہ آپ حکایات متاخرین کے اعتقاد پر نقل کر لائے اور ان سے احتجاج کیا کچھ غیرت رکھاتے ہو تو نشان دہی کرو کہ وہ باتیں منقول عنہم نے کس کتاب میں لکھی ہیں مگر یہ کیجئے کہ یجوز للوہابی ما لا یجوز لغیرہ (وہابی کے لیے وہ کچھ جائز ہے جو دوسروں کیلئے جائز نہیں ہے)۔

افاضۃ ثانیہ: رہی اس باب میں حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما مروی احمد و شافعی و

عبد الرزاق و تہیقی،

و هذا حدیث احمد اذ یقول حدثنا عبد الرزاق
اخبرنا ابن جریج اخبرنی حسین بن عبد اللہ
بن عبید اللہ بن عباس عن عکرمۃ و
اور یہ احمد کی حدیث ہے، حدیث بیان کی ہم سے
عبد الرزاق نے، اس کو خبر دی ابن جریج نے، اس کو خبر دی
حسین بن عبد اللہ بن عبید اللہ بن عباس نے کہ عکرمہ اور

لہ ارشاد الساری شرح صحیح بخاری باب یقر الفہم الی العصرۃ مطبوعہ دار الفکر العربیہ بیروت ۳۰۲/۲
نیل الاوطار شرح منہج الاخبار ابواب الجمع بین الصلوٰتین مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۲۴۳/۳

ف. معیار الحق ص ۴۴

کریب عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال : الا اخبرکم عن صلاة رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی السفر ؟ قلنا : بلی ۔ قال : کان اذا تراعت الشمس فی منزله جمع بین الظهر والعصر ، قبل ان یرکب ، واذا لم یترغ له فی منزله سار ، حتی اذا کانت العصر نزل فجمع بین الظهر والعصر ۔ و اشار الیہ ابو داود تعلیقاً ، فقال : رواه هشام بن عروة عن حسین بن عبد اللہ عن کریب عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، ولم یذکر لفظہ ۔

کریب ، ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ابن عباس نے ہم سے پوچھا : کیا میں تمہیں سفر کے دوران رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نماز کے بارے میں نہ بتاؤں ؟ ہم نے کہا : کیوں نہیں (ضرور بتائیں) انھوں نے کہا کہ اگر چائے قیام پر زوال ہو جاتا تھا تو سوار ہونے سے پہلے ظہر اور عصر کو اکٹھا پڑھ لیتے تھے اور اگر بجائے قیام پر زوال نہیں ہوتا تھا تو پھل پڑتے تھے اور جب عصر ہوتی تھی تو اتر کر ظہر و عصر کو اکٹھا پڑھ لیتے تھے۔ اس روایت کی طرف ابو داؤد نے تعلیقاً اشارہ کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کو ہشام ابن عروہ نے حسین ابن عبد اللہ سے ، اس نے کریب سے ، اس نے ابن عباس سے ، انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مگر ابو داؤد نے اس کے الفاظ ذکر نہیں کئے ہیں ۔ (ت)

خود قائلان جمع اس کا ضعف تسلیم کر گئے شاید اسی لیے کچھ سوچ سمجھ کر ملا جلی بھی اُس کا ذکر زبان پر نہ لائے لہذا اس میں زیادہ کلام کی ہمیں حاجت نہیں تاہم اتنا معلوم رہے کہ اُس کے راوی حسین مذکور ائمہ شان کے نزدیک ضعیف ہیں ۔ یحییٰ نے فرمایا ، ضعیف ۔ ابو حاتم رازی نے فرمایا ، ضعیف ، یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ (ضعیف ہے ، اس کی حدیث لکھی جائے مگر اس سے استدلال نہ کیا جائے ۔ ت) ابو زرہ وغیرہ نے کہا ، ایس بقوی (قوی نہیں ہے ۔ ت) جوزجانی نے کہا ، لا یشغل بہ (اس کے ساتھ مشغول نہیں ہونا چاہئے ۔ ت) ابن جابر نے کہا ، یقلب الاسانید ویرفع المراسیل (اسنادوں کو پلٹ دیتا تھا اور مراسیل کو مرفوع

۳۲۴/۱	مطبوعہ دار الفکر بیروت	۱۔ مسند امام احمد بن حنبل از مسند عبد اللہ بن عباس
۱۷۱/۱	مطبوعہ مطبع مجتہبی لاہور	۲۔ سنن ابی داؤد باب الجمع بین الصلاتین
۵۴۸/۲	مطبوعہ المکتب الاسلامی بیروت	۳۔ مصنف ابی بکر عبد الرزاق بن ہمام جمع بین الصلاتین
۳۰۲/۲	دار الکتب العربیہ بیروت	۴۔ ارشاد الساری باب یرتخا الظہر الی العصر
۵۳۷/۱	دار امجد ق بیروت	۵۔ میزان الاعتدال ترجمہ حسین بن عبد اللہ ۲۰۱۲
۲۲۴/۳	مصطفیٰ البابی مصر	۶۔ نیل الاوطار شرح مفتی الاخبار ابراہیم بن الصلا تین

بنادیتا تھا۔ ت) محمد بن سعد نے کہا: کان کثیر الحدیث، ولم اسرہم یحتجون بعدیثہ (حدیثیں بہت بیان کرتا تھا، علماء اس کی احادیث سے استدلال نہیں کرتے تھے۔ ت) یہاں تک کہ نسائی نے فرمایا: متروک الحدیث۔ امام بخاری نے فرمایا علی بن مدینی نے کہا: ترک حدیثہ (میں نے اس کی حدیث کو ترک کر دیا ہے۔ ت) لاجرم حافظ نے تقریب میں کہا: ضعیف۔ اس حدیث کی تضعیف شرح بخاری قسطلانی شافعی و شرح مؤطا زرقانی مالکی و شرح منشی شوکانی ظاہری میں دیکھیے۔ ارشاد میں فتح الباری سے ہے:

لکن له شاهد من طریق جماد عن ایوب عن ابی قلابہ عن ابن عباس، لا اعلمہ الا مرفوعا، انه کان اذا انزل منزلا فی السفر فاجلعه اقام فیہ، حتی یجمع بین الظهر والعصر، ثم یرتحل، فاذا لم یتھیا له المنزل مد فی السیر فسا رحتی ینزل، فیمجم بین الظهر والعصر۔ خرجہ البیہقی، و رجالہ ثقات، الا انه مشکوک فی دفعہ، والمحفوظ انه موقوف۔ وقد اخرجہ من وجہ آخر، مجزوما بوقفہ علی ابن عباس، ولفظہ، اذا کنتہما سائرين، فذکر نحوہ۔

لیکن اس کا ایک شاہد ہے جو بطریقہ حماد مروی ہے۔ حماد ایوب سے، وہ ابو قلابہ سے، وہ ابن عباس سے روایت کرتے ہیں (اور کہتے ہیں کہ) میرے خیال میں یہ روایت مرفوع ہی ہے کہ جب سفر کے دوران کسی منزل پر اترتے تھے اور وہ جگہ پسند آجاتی تھی تو وہاں ٹھہر جاتے تھے یہاں تک ظہر و عصر کو یکجا پڑھتے تھے پھر سفر شروع کرتے تھے اور اگر کوئی ایسی منزل مہیا نہیں ہوتی تھی تو چلتے رہتے تھے یہاں تک کہ کسی جگہ اتر کر ظہر و عصر کو جمع کر لیتے تھے۔ اس کو بیہقی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں لیکن اس کا مرفوع ہونا مشکوک ہے، محفوظ بات یہ ہے کہ یہ روایت موقوف ہے۔ بیہقی نے ایک اور سند سے بھی اس کو روایت کیا ہے جس کے مطابق اس کا ابن عباس پر موقوف ہونا یقینی ہے، اس کے الفاظ اس طرح ہیں جب تم چلنے والے ہو (تو یوں کیا کرو کہ) اس کے بعد درج بالا طریقہ مذکور ہے۔ (ت) شرح مؤطا میں اسے ذکر کر کے فرمایا: وقد قال ابو داؤد لیس فی تقدیم الوقت حدیث قاضی (ابو داؤد نے فرمایا، تقدیم وقت پر کوئی حدیث ثابت نہیں۔ ت)

اقول وہ ضعیف اور اس کا یہ شاہد موقوف اگر بالفرض صحیح و مرفوع بھی ہوتے تو کیا کام دیتے کہ ان کا

حاصل تو یہ کہ جو منزل حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پسند آتی اور دوپہر میں ہو جاتا تو ظہر و عصر دونوں سے فارغ ہو کر سوار ہوتے اس میں عصر کا پیش از وقت پڑھ لینا کہاں نکلا بعینہ اسی بیان سے شاہد کا سارحستی یَنْزِلُ فِي جَمْعٍ جَمْعٍ حَقِيقَةٍ پُر اصلا شاذ نہیں اور کانت العصر کا جواب ہو نہ تعالیٰ بیانات آئندہ سے لیجئے و باللہ التوفیق اگر کیے روایت شافعی یوں ہے :

اخبرني ابن ابی یحییٰ عن حسین بن عبد اللہ بن عبید اللہ بن عباس بن کریب عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ، فذكر الحديث ، وقبه بجمع بين الظهور والعصر في الزوال .
خبر دی مجھے ابن ابی یحییٰ نے حسین بن عبد اللہ سے کہ کریب نے ابن عباس سے روایت کی ہے اس کے بعد مندرجہ بالا روایت مذکور ہے اور اس میں ہے کہ زوال کے وقت ظہر و عصر کو جمع کرتے تھے ۔ (ت)

اقول اس کی سند میں ابن ابی یحییٰ رافضی قدری معتزلی بھی متروک واقع ہے امام اجل یحییٰ بن سعید بن قطن و امام اجل یحییٰ بن معین و امام اجل علی بن مدینی و امام یزید بن ہارون و امام ابو داؤد و غیر ہم اکابر نے فرمایا : کذاب تھا ۔ امام احمد نے فرمایا : ساری بلائیں اُس میں تھیں ۔ امام مالک نے فرمایا : نہ وہ حدیث میں ثقہ ہے نہ دین میں ۔ امام بخاری نے فرمایا : ائمہ محدثین کے نزدیک منرک ہے ۔ میزان الاعتدال میں ہے :

ابرهیم بن ابی یحییٰ ، احد العلماء الضعفاء ، قال یحییٰ بن سعید ، سألت ما لکاعنه ، اکان ثقة فی الحدیث ؟ قال : لا ، ولا فی دینہ ۔ وقال یحییٰ بن معین ، سمعت القطان یقول ، ابرهیم بن ابی یحییٰ کذاب ۔ وروی ابوطالب عن احمد بن حنبل ، قال ، ترکوا حدیثہ ، قدری ، معتزلی ، یروی احادیث لیس لہا اصل ۔ وقال البخاری ، ترکہ ابن المبارک والناس ۔ وروی عبد اللہ بن احمد عن ابیہ ، قال ، قدری ، جہمی ، ابرہیم بن ابی یحییٰ ضعیف ، علماء میں سے ایک ہے ۔ یحییٰ ابن سعید نے کہا کہ میں نے اس کے ہارے میں مالک سے پوچھا کہ کب وہ حدیث میں قابل اعتماد تھا ؛ انہوں نے جواب دیا ، نہ وہ حدیث میں قابل اعتماد تھا ، نہ دین میں ۔ اور یحییٰ ابن معین نے کہا : میں نے قطن کو کھنڈے سنا ہے کہ ابرہیم ابن یحییٰ کذاب ہے ۔ ابوطالب نے احمد ابن حنبل سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا ، علماء نے اس کی حدیث کو ترک کر دیا ہے ، قدری ہے ، معتزلی ہے ، بے اصل حدیثیں روایت کرتا ہے ۔ بخاری نے کہا ، ابن مبارک نے اور لوگوں نے

اس کی حدیث کو ترک کر دیا ہے۔ عبد اللہ ابن احمد اپنے والد سے نقل کرتے ہیں کہ انھوں نے کہا: قدری ہے، جہمی ہے، ہر بلا اس میں پائی جاتی ہے، لوگوں نے اس کی حدیث چھوڑ دی ہے۔ عباس، ابن معین سے ناقل ہے کہ وہ کذاب ہے، رافضی ہے۔ محمد ابن عثمان

کل بلا، فیہ، ترک الناس حدیثہ، وروی عباس عن ابن معین، کذاب، سرافضی۔ وقال محمد بن عثمان بن ابی شیبۃ: سمعت علیا یقول: ابرہیم بن ابی یحییٰ کذاب۔ وقال النسائی والدارقطنی وغیرہما، متروک۔ ابن ابی شیبہ نے کہا ہے: میں نے علی کو کہتے سنا ہے کہ ابراہیم ابن ابی یحییٰ کذاب ہے۔ نسائی، دارقطنی اور دوسروں نے کہا کہ متروک ہے۔ (ت) اسی میں ہے،

ابن جہان نے کہا کہ حدیث میں جھوٹ بولتا تھا۔ (ت)

قال ابن جہان، کان یکذب فی الحدیث۔ اسی میں ہے،

ابو محمد دارمی نے کہا کہ میں نے یزید ابن ہارون سے سنا کہ وہ ابراہیم ابن ابی یحییٰ کو جھوٹا قرار دیتے تھے۔ (ت)

قال ابو محمد الدارمی، سمعت یزید بن ہارون، یکذب ابراہیم بن ابی یحییٰ۔ تہذیب التہذیب میں ہے،

زہری اور صالح مولی التوامر سے اور اس سے شافعی اور دیگر علماء نقل کرتے ہیں کہ عبد اللہ ابن احمد اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ (ابراہیم مذکور) قدری تھا، معتزلی تھا، جہمی تھا، ہر بلا اس میں موجود تھی۔ ابوطالب نے احمد بن حنبل سے نقل کیا کہ لوگوں نے اس کی حدیث چھوڑ دی تھی، وہ لوگوں کی حدیثیں لے کر اپنی کتابوں میں لکھ لیتا تھا۔ یحییٰ قطان نے کہا: جھوٹا ہے۔ احمد ابن سعید ابن ابی مریم نے کہا: میں نے

عن الزہری وصالح مولی التوامر وعنه الشافعی وأخرون، قال عبد اللہ بن احمد عن ابيه، کان قدریا، معتزلیا، جہمیًا، کل بلا، فیہ۔ قال ابوطالب عن احمد بن حنبل، ترک الناس حدیثہ، وکان يأخذ احادیث الناس فیضعها فی کتبہ۔ وقال یحیی القطان، کذاب۔ وقال احمد بن سعید بن ابی مریم: قلت لیحیی بن

مطبوعہ دار المعرفت بیروت ۱/ ۵۴ - ۵۸

۶۰/۱ " " "

" " " "

لہ میزان الاعتدال ترجمہ ابراہیم ابن ابی یحییٰ ۱۸۹

" " " "

" " " "

معین ، فابن ابی یحییٰ ؛ قال : کذاب ہے ۔
 یحییٰ ابن معین سے ابن ابی یحییٰ کے بارے میں پوچھا تو
 انھوں نے کہا : کذاب ہے ۔ (ت)

تذکرۃ الحفاظ میں ہے ، قال ابن معین و ابوداؤد : رافضی کذاب (ابن معین اور ابوداؤد
 نے کہا : رافضی ہے ، کذاب ہے ۔ ت) لاجرم تقریب میں ہے ، متروک آھ الکل باختصار ۔ یہاں
 تک کہ ابوالعزیز عبد البر نے کہا اُس کے ضعف پر اجماع ہے کما نقلہ فی المیزان فی ترجمة عبد الکریم بن
 ابی المعارق واللہ تعالیٰ اعلم ۔

افاضۃ ثالثمہ : بون ہی حدیث دارقطنی ،

حدیثنا احمد بن محمد بن سعید ثنا المنذر
 بن محمد ثنا ابی ثنا ابی ثنا محمد بن الحسین
 بن علی بن الحسین ثنی ابی عن ابیہ عن
 جدہ عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال
 کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا
 امر تحل حین تزول الشمس جمع بین الظهر
 والعصر ، فاذا جد به السیر اخر الظهر و
 عجل العصر ، ثم جمع بينهما ۔
 حدیث بیان کہ ہم احمد بن محمد ابن سعید نے منذر ابن محمد
 سے ، اس نے اپنے باپ سے ، اس نے اپنے باپ
 سے ، اس نے محمد سے ، اس نے اپنے والد حسین
 سے ، اس نے اپنے والد علی ابن امام حسین رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ سے ، انھوں نے اپنے دادا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اگر زوال کے
 وقت روانگی اختیار فرماتے تھے تو ظہر و عصر کو اکٹھا
 پڑھ لیتے تھے اور اگر روانگی میں جلدی ہوتی تھی تو
 ظہر کو مؤخر کر کے اور عصر کو مقدم کر کے دونوں کو یکجا پڑھ لیتے تھے ۔

اس میں سوا عترت طاہرہ کے کوئی راوی ثقہ معروف نہیں ۔ عمدۃ القاری میں فرمایا ،
 لا یصح اسنادہ ، شیخ الدارقطنی ہو
 ابوالعباس بن عقدۃ ، احد الحفاظ ،
 اس کا اسناد صحیح نہیں ہے کیونکہ دارقطنی کا استاد (احمد)
 ابوالعباس ابن عقدہ ہے ، جو اگرچہ حفاظ حدیث

۱۔ خلاصۃ تہذیب تہذیب النحال ترجمہ ابراہیم ابن ابی یحییٰ ۲۴۳ مطبوعہ مکتبۃ اشرفیہ علیہ السلام (شیخ پورہ) ۵۵/۱
 ۲۔ تذکرۃ الحفاظ ترجمہ ابراہیم بن محمد المدنی مطبوعہ دائرۃ المعارف حیدرآباد دکن ۲۲۴/۱
 ۳۔ تقریب التہذیب " " " " مطبوعہ المکتب الاسلامیہ گوجرانوالہ پاکستان ص ۲۳
 ۴۔ میزان النعمان ترجمہ عبد الکریم بن ابی المعارق ۱۵۴۲ مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت لبنان ۶۴۶/۲
 ۵۔ سنن الدارقطنی باب الجمع بین الصلوٰتین فی السفر مطبوعہ نشر السنۃ ملتان ۲۹۱/۱

کنند شیعی (قلت : بل نص فی موضع اخر
من المیزان ، فیہ وفی ابن خراش ، انت
فیہما رخصا و بدعة - اه) وقد تکلم فیہ
الدارقطنی و حمزة السهمی و غیرہما . و
شیخہ المنذر بن محمد بن المنذر ، لیس
بالقوی ایضا قالہ الدارقطنی ایضا . و
ابوہ وجده یحتاج الی معرفتہما .

میں سے ہے لیکن شیعہ ہے ۔ میں نے کہا ، بلکہ میزان کے
ایک اور مقام میں اس کے اور ابن خراش کے متعلق
لکھا ہے کہ ان میں رخص اور بدعت پائی جاتی ہے ۔
خود دارقطنی اور حمزہ سہمی وغیرہ نے بھی اس پر جرح
کی ہے ، اور اس کا استاد منذر ابن محمد بن منذر
بھی زیادہ قوی نہیں ہے ۔ یہ بات بھی دارقطنی نے
کہی ہے ۔ اور منذر کا باپ اور دادا دونوں غیر معروف ہیں ۔

اقول وہ صحیح ہی سہی تو انصافاً صاف ہمارے مفید و موافق ہے اُس کا صریح مفاد یہ کہ سورج
ڈھلے ہی کوچ ہوتا تو ظہرین جمع فرماتے پڑھا ہر کہ زوال ہوتے ہی کوچ اور جمع تقدیم کا جمع محال کیا پیش از زوال ظہر
عصر پڑھ لیتے لاجرم وہی جمع مراد جس کا صاف بیان خود آگے موجود کہ ظہر بدیر اور عصر جلد پڑھتے ، یہی جمع صوری ہے
کمالا یکنفی ۔

افاضۃ رابعہ : حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ ان شارب اللہ العزیز جمع تاخیر میں آتی ہے اُس میں
معروف و محفوظ و مروی جاہیرائے نقات و عدول مذکور صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی و
مصنف طحاوی وغیرہ عامۃ دواوین اسلام صرف اس قدر ہے کہ حضور پُر نور صلوات اللہ تعالیٰ وسلام علیہ
اگر دوپہر ڈھلنے سے پہلے کوچ فرماتے ظہر میں عصر تک تاخیر کر کے ساتھ ساتھ پڑھتے اور اگر منزل ہی پر وقت ظہر
آجاتا صلی الظہر ثم سرب کتب ظہر پڑھ کر سوار ہو جاتے جس سے حکم مقابلہ و سکوت فی معرض البیان صاف ظاہر
کہ تنہا ظہر پڑھتے عصر اس کے ساتھ ملائے و لہذا انافیان جمع تقدیم نے اُس سے تمسک کیا کما فی عمدۃ القاری
و اس شاد السامری وغیرہما مگر بعض روایات غریبہ میں آیا کہ ظہر و عصر دونوں پڑھ کر سوار ہوتے ۔ حالہ
نے اربعین میں بطریق

ابو العباس محمد بن یعقوب نے محمد بن اسحق صافانی
سے ، اس نے حسان ابن عبد اللہ سے ، اس نے
مفضل ابن فضالہ سے ، اس نے عقیل سے ، اس نے

ابی العباس محمد بن یعقوب عن محمد بن
اسحق الصافانی عن حسان بن عبد اللہ
عن المفضل بن فضالہ عن عقیل عن

ابن شہاب عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
روایت کی کہ اگر روانگی سے پہلے زوال ہو جاتا تو
ظہر و عصر پڑھ کر سوار ہوا کرتے تھے۔ (ت)

جعفر قریابی نے بتفرّد خود اسنی بن راہویہ سے روایت کی،

عن شبابة بن سوار عن الليث عن عقيل
عن الزهري عن انس رضي الله تعالى عنه،
قال، كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
إذا كان في سفر فزالت الشمس صلى الظهر
والعصر جميعاً ثم ارتحل^١۔
اوسط طبرانی میں ہے :

حدثنا محمد بن ابراهيم بن نصر بن ثيب
الاصمعي قال ثنا هارون بن عبد الله الحمالي
ثنا يعقوب بن محمد الزهري ثنا محمد بن
سعدان ثنا ابن عجلان عن عبد الله بن
الفضل عن انس بن مالك رضي الله تعالى
عنه، ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
كان إذا كان في سفر فزالت الشمس
قبل ان يرتحل صلى الظهر والعصر جميعاً^٢۔

روایت اسنی پر امام ابوداؤد نے انکار کیا اسمعیلی نے اُسے معلول بتایا کما فی العدة وغیرہا۔

اقول : الامام اسحق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ، لا کلام فی جلالة قدره
وعظمة قدره ، لکن نص الامام ابوداؤد انه
میں کہتا ہوں : امام اسنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی
قدر اور عظمت افتخاریں رقی شک نہیں ہے لیکن
امام ابوداؤد نے تصریح کی ہے کہ وفات سے

۱۔ اربعین للعالم

۲۔ میزان الاعتدال بحوالہ جعفر قریابی ترجمہ ۴۳۳ دارالعرفۃ بیروت ۱/۸۳

۳۔ معجم الاوسط حدیث ۴۵۴۸ مکتبۃ المعارف ریاض ۸/۲۴۱ - ۲۴۲

کان تغیر قبل موتہ باشہر، قال، وسمعت
منہ فی تلك الايام فر صیت بہ۔ کما فی
التذہیب۔ و ذکر الحافظ المزی حدیثہ
الذی مراد فیہ علی اصحاب سفین، فقال،
استحق اختلط فی آخر عمرہ۔ کما فی المیزان۔
ولا شک انہ رحمہ اللہ تعالیٰ کان کثیر التحدیث
عن ظہر قلبہ، املی المسند کلد من حفظہ۔
کما فی التذہیب، قال، قال احمد بن
اسحق الضبعی، سمعت ابرہیم بن ابی طالب
یقول، فذکرہ۔ فلا عروان یعتریہ خطو
فی حدیث او حدیثین، ومن المعصوم
عن مثل ذلك فی سعة ما روى وکثرتہ ؟
بن ابی طالب کو یہ بات کہتے سنا ہے۔ اس کے بعد انہوں نے وہی (مسند کے املا والی بات) ذکر کی ہے۔ تو اس صورت
میں اگر اسنحیٰ تک ایک بار دو حدیثوں میں خطا واقع ہو جائے تو کوئی تعجب کی بات نہیں ہے۔ اس قدر وسیع اور کثیر روایات
میں اتنی ننوڑی سی خطا سے اور کون معصوم ہے ؟ (ت)

چند ماہ پہلے اس کے حافظے میں تغیر آ گیا تھا۔ ابو داؤد
نے کہا کہ انہی دنوں میں میں نے اُس سے کچھ سنا تھا
اور اس کی وجہ سے مجھے مطعون کیا گیا۔ جیسا کہ تذہیب
میں ہے۔ اور حافظ مزی نے اس کی وہ حدیث ذکر
کرنے کے بعد، جس میں اس نے اصحاب سفین کے
الفاظ پر اضافہ کیا ہے، کہا ہے کہ اسنحیٰ کے بارے
میں کہا گیا ہے کہ آخر عمر میں اس کو اختلاط ہو گیا تھا،
جیسا کہ میزان میں ہے۔ اس میں تو کوئی شک نہیں
کہ اسنحیٰ (رحمہ اللہ تعالیٰ) بیشتر حدیثیں محض یاد کے
سہارے بیان کیا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ انہوں نے
پورا مسند اپنی یاد سے املا کر دیا تھا، جیسا کہ تذہیب
میں ہے کہ احمد بن اسنحیٰ ضبعی نے کہا ہے کہ میں نے ابراہیم
بن ابی طالب کو یہ بات کہتے سنا ہے۔ اس کے بعد انہوں نے وہی (مسند کے املا والی بات) ذکر کی ہے۔ تو اس صورت
میں اگر اسنحیٰ تک ایک بار دو حدیثوں میں خطا واقع ہو جائے تو کوئی تعجب کی بات نہیں ہے۔ اس قدر وسیع اور کثیر روایات
میں اتنی ننوڑی سی خطا سے اور کون معصوم ہے ؟ (ت)

لاحرم امام ذہبی شافعی نے اس حدیث کو منکر کہا، اور امام اسنحیٰ کی لغزش، حفظ و اشتباہ سے گنا۔
چنانچہ اس نے کہا ہے کہ اسی طرح وہ حدیث جسے روا
کیا ہے فریابی نے اسنحیٰ ابن راہویہ سے، اس نے
شبابہ سے، اس نے لیث سے، اس نے عقیل سے،
اس نے ابن شہاب سے، اس نے انس رضی اللہ
عنه سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر میں

حبث قال، وکذا حدیث رواہ جعفر الفریابی
ثنا اسحق بن راہویہ ثنا شبابہ عن
اللیث عن عقیل عن ابن شہاب عن انس
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان رسول اللہ صلی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا کان فی سفر فزال

کہ سچا ہے، اس کی حدیث لکھی جائے مگر اس کو حجت نہ بنایا جائے۔ (ت) اُسی میں ہے :

قال ابو بکر الاثرم عن احمد بن حنبل، کان يدعو الى الامرجاء، وحكى عنه قول اخيه من هذه الاقاويل، قال، اذا قال فقد عمل بجابر حقه - وهذا قول خبيث، ما سمعت احدا يقولہ۔

ابو بکر اثرم نے احمد بن حنبل سے نقل کیا ہے کہ اسنی عقیدہ ارجاء کی دعوت دیتا تھا اور اس سے ایک ایسا قول بھی منقول ہے جو ان تمام باتوں سے زیادہ خبیث ہے۔ اس نے کہا کہ جب (اللہ تعالیٰ) کوئی بات کہتا ہے تو یقیناً اپنے ایک عضو (زبان) کو کام میں لاتا ہے۔ یہ ایک خبیث قول ہے، میں نے کسی کو یہ بات کہتے نہیں سنا۔ (ت)

اُسی میں ہے :

قال ابو بکر محمد بن ابی الشلیح، حدثنی ابو علی بن سختی المدائنی، حدثنی رجل معروف من اهل المدائن، قال، سأیت فی المنام رجلاً نظیف الثوب حسن الهيئة، فقال لی، من این انت؟ قلت، من اهل المدائن، قال، من اهل الجانب الذی فیہ شبابة؟ قلت، نعم! قال فانی ادعو الله، فامنت علی دعائی: اللهم! انک ان شاباً یبغض اهل نبيک فاضربه الساعة بقالج۔ قال، فانتبهت، وجئت الى المدائن وقت الظهر، واذا الناس فی هرج، فقلت، ما للناس؟ قالوا، فلج شبابة فی السحر، ومات الساعة۔

ابو بکر محمد بن ابی الشلیح نے کہا کہ مجھے ابو علی ابن سختی مدائنی نے بتایا کہ مجھ سے مدائن کے ایک مشہور آدمی نے بیان کیا کہ میں نے خواب میں ایک خوش لباس اور خوش شکل شخص کو دیکھا اس نے مجھ سے پوچھا کہ تم کہاں کے رہنے والے ہو؟ میں نے کہا میں اہل مدائن میں سے ہوں۔ اس نے پوچھا مدائن کے اُس حصے میں رہتے ہو جس میں ابوشبابہ رہتا ہے؟ میں نے کہا ہاں۔ اس نے کہا کہ پھر میں ایک عمارت کا ہوں اور تم آمین کہو۔ اس نے یوں دعا کی: اے اللہ! اگر شبابہ تیرے نبی کے اہل سے بغض رکھتا ہے تو اس کو اسی وقت فالج میں مبتلا کر دے۔ اس آدمی نے کہا کہ یہ دیکھ کر میں جاگ گیا اور ظہر کے وقت مدائن کے اُس حصے میں جہاں شبابہ رہتا تھا، گیا تو دیکھا کہ لوگوں میں اضطراب پایا جاتا ہے، میں نے پوچھا کہ لوگ کیوں پریشان ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ آج سحر کے وقت شبابہ پر فالج گرا اور ابھی ابھی مر گیا ہے۔ (ت)

روایت حاکم و طبرانی کو خود ملا جی بھی ضعیف مان چکے، فرماتے ہیں، مؤلف نے دلائل میں وہ حدیثیں بیان کی ہیں جن کی طرف ہم کو کچھ التفات نہیں یعنی ایک روایت ابو داؤد جس کے راوی میں ضعف تھا ایک روایت معجم اوسط طبرانی ایک روایت اربعین حاکم نقل کر کے اُن پر طعن کر دیا اور جو روایتیں صحیحہ متداول تھیں نقل کر کے اُن کا جواب نہیں دیا یہ کیا دینداری ہے اور کیا مردانگی کہ بخاری و مسلم کو چھوڑ کر اربعین حاکم اور اوسط طبرانی کو جا پکڑا اور اُن سے روایتیں ضعیف نقل کر کے اُن کا جواب دیا۔ لہذا ہمیں ان کے باب میں تفصیل کلام کی حاجت نہ رہی صر

مدعی لاکھ پہ بخاری ہے گواہی تیری

نیر یہ تو ملا جی سے خدا جانے کس مجبوری نے کھلوا چھوڑ مگر ستم۔

لطیفہ : اس مافات کی تلافی یہ ہے کہ جب یہ روایتیں ناقابل احتجاج نکل گئیں خود روایت صحیحین میں

لفظ والعصر بڑھا دیا، فرماتے ہیں روایت کی بخاری اور مسلم نے اس سے (انہی قولہ) فان تراغت الشمس قبل ان یرتحل صلی الظہر والعصر شمس رکب۔

اقول ملا جی حنفیہ کی مروی تو بحدہ اللہ آپ نے دیکھ لی اب بعونہ تعالیٰ اور دیکھئے گا یہاں تک کہ آپ کی سب ہوسوں کی تسکین ہو جائے مگر دینداری و مردانگی اس کا نام ہو گا کہ مشہور و متداول کتب میں تحریف کیجئے مردانہ پن کا دعویٰ ہے تو صحیحین میں اس عبارت کا نشان دیکھئے ایک زمانہ میں آپ کو خط کفری جا گا تھا کہ زمین کے طبقات زیرین میں حضور پر نور منزہ عن الشل والنظیر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معاذ اللہ چھ مثل موجود ہیں یہ بخاری و مسلم شاید انہیں طبقات کی ہوں گی۔

ثم اقول وباللہ التوفیق یہ سب کلام بالائی تھا فرض کر لیجئے کہ یہ روایت صحیحہ بلکہ خود صحیحین میں موجود سہی پھر تعین کیا نفع اور ہمیں کیا ضرر اس کا تو اتنا حاصل کہ سورج منزل ہی میں ڈھل جاتا تو ظہر و عصر دونوں سے فارغ ہو کر سوار ہوتے اس سے عصر کا پیش از وقت پڑھ لینا کہاں سے نکلا۔

اولا واد مطلق جمع کے لیے ہے نہ جمعیت و تعصیب کے واسطے، جمیعاً بھی اسی مطلق جمع کی تاکید کرتا ہے جو مفاد واد ہے اُس کا منطوق صریح اجتماع فی الحکم ہے نہ خواہی خواہی اجتماع فی الوقت آیہ کریمہ وتولوا الی اللہ

عہ بیضاوی شریف میں زیر آیت کریمہ قلنا اھبطوا منها جمیعاً ہے :

جمیعاً، حال فی اللفظ، تاکید فی المعنی، کانہ قیل، اھبطوا انما اجمعون؛ ولذلک لایستدعی اجتماعہم علی الہبوط فی زمان واحد کقولک جاؤا جمیعاً۔ ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)
جمیعاً، تم سب اترو۔ اسی لیے اس کا یہ تقاضا نہیں، کہ سب ایک ہی وقت میں اتریں، جمیعاً کہ تم کہتے ہو کہ سب آئے ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ت)
ف۔ معیار الحق ص ۳۶۵، ۳۶۶ ف۔ معیار الحق ص ۳۶۹

جميعا ايها المؤمنون لعلكم تفلحون ﴿١﴾ اور توبہ کرو اللہ تعالیٰ کی طرف تم سب اسے اہل ایمان! تاکہ تم فلاح پاؤ۔ (ت) نے یہ ارشاد فرمایا کہ سب مسلمان توبہ کریں حکم توبہ سب کو شامل ہو یا یہ فرض کیا کہ تمام دنیا کے مسلمان ایک وقت ایک ساتھ مل کر معاً توبہ کریں۔

مثانیاً اجتماع فی الوقت کہ بذریعہ فردیت اجتماع فی الحکم مفاد ہو یا خود اس کے لیے بھی وضع ماننا اس وقت سے وقت نماز مراد نہیں ہو سکتا کہ وضع الفاظ تعین اوقات نماز سے مقدم ہے لفظ جمیعاً اپنے معنی لغوی پر اہل جاہلیت بھی بولتے تھے جنہیں نماز سے خبر تھی نہ اس کے وقت سے، تو لاجرم اس تقدیر پر اس کا مفاد اتحاد زمانہ وقوع و مقارنت فی الصدور ہو گا وہ دو نماز فرض میں ناممکن اور اتصال بروج تعقیب اس معنی جمیعاً کا فرد نہیں بلکہ صریح مباین، لاجرم پھر اسی معنی واضح و روشن و اقل یقین یعنی اجتماع فی الحکم کی طرف رجوع لازم کہ تا صحت حقیقت مجاز کی طرف مصیر نامجاز خصوصاً مستدل کو۔

مثالاً تعقیب ہی سہی پھر جمع صوری کی نفی کہاں سے ہوتی صلت جمیعاً یوں بھی صادق اور ادعائے تقدیم باطل و زابطہ ہکذا ینبغی التحقیق واللہ ولی التوفیق بچھ اللہ آفتاب کی طرح روشن ہوا کہ جمع تقدیم پر اصلاً کوئی دلیل نہیں کسی حدیث صحیح میں اس کی بوجہ بھی نہیں، ملا جی کا قطعی و مفسر کہہ دینا خدا جانے کس نشہ کی ترنگ تھی، سبحن اللہ! کیا ایسی ہی ہوسوں پر توفیق منصوص قرآن و نصوص اور پیش از وقت نماز کے بطلان پر اجماع امت ترک کر دئے جائیں گے اور خدا و رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے باندھے ہوئے اوقات الٹ پلٹ ہو سکیں گے، یہ اچھا عمل بالحدیث ہے کہ اپنی خیال بندیوں پر رگ و عنوی بلند اور قرآن عظیم و حدیث و اجماع سب سے آنکھیں بند و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم و صلی اللہ تعالیٰ علی سید المرسلین سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحبہ اجمعین۔

فصل سوم تضعیف دلائل جمع تاخیر

الحمد للہ جمع تقدیم کے جواب سے فراغ تام ملا، اب جمع تاخیر کی طرف چلیے۔ ملا جی ہزار کاوش و کاہش یہاں بھی دو ہی حدیثیں چھانٹ پائے جن کے الفاظ متعددہ کے ذکر سے شاید غوام کو یہ وہم دلانا ہو کہ اتنی حدیثیں ہیں یہ دو حدیثیں وہی احادیث ابن عمر و انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم مذکورہ صدر فصل اول و افاضہ ثانیہ میں جن کے بعض طرق و الفاظ حدیث اول جمع صوری و حدیث اول و دوم حدیث مجملہ میں گزرے ان کے بعض الفاظ بعض طرق کو لے القرآن ۳۴/۳۱ لے انوار التنزیل علی ہامش القرآن الکریم مصطفیٰ البابی مصر ۱۸

ملا جی جمع حقیقی میں نص صریح سمجھ کر لائے اور بزعم خود بہت چمک چمک کر دعوے فرمائے اور ہر کے مستکبین نے اکثر افادات علمائے سابقین اور بعض اپنے سوانح جدیدہ سے اُن کے جواہروں میں کلام طویل کیے، فقیر غفرلہ المولیٰ القسید کا یہ مختصر جواب نقل اقاویل و جمع ماقال و قیل کے لیے نہیں لہذا بعونہ تعالیٰ وہ افادات تازہ سُنیے کہ فیض مولائے اجل سے قلب عبدِ اذل پر فائز ہوئے اہل نظر اگر مقابلہ کریں جلیل و عظیم فرق پر خود ہی مطلع ہوں گے واللہ ینتخب برحمۃ من یشاء، واللہ ذو الفضل العظیم (اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کے ساتھ جسے چاہے مخصوص فرمائے اور اللہ تعالیٰ علم و فضل والا ہے۔ ت)

فاقول وبحول اللہ اصول حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے چالیس سے زیادہ طرق اس وقت پیش نظر فقیر ہیں اُن میں نصف سے زائد تو محض محل جن میں سے اٹھارہ کی طرف ہم نے احادیث مجملہ میں اشارہ کیا ہے نصف سے کم اُن میں اکثر صاف صاف جمع صوری کی تصریح کر رہے ہیں جن میں سے چودہ روایات بخاری و ابو داؤد و نسائی و غیر ہم سے اوپر مذکور ہوئے، ہاں بعض میں ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا بعد غروب شفق جمع کرنا مذکور ان میں بھی بعض محض موقوف، مثل روایت موطائے امام محمد:

اخبرنا مالک عن نافع ان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما حین جمع بین المغرب والعشاء سارحتی غاب الشفق

مالک، نافع سے روایت کرتے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے جب مغرب و عشاء کو جمع کیا تھا تو چلتے رہے تھے یہاں تک شفق غائب ہو گئی تھی۔ (ت)

اور بعض میں رفع ہے تو بالفاظ اجمال یعنی حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تصریحاً اسی قدر منقول کہ جمع فرمائی قدر مرفوع میں غیبت شفق پر تخصیص نہیں مثل روایت بخاری:

حدثنا سعید بن ابی مریم اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرنی زید، هو ابن اسلم، عن ابیہ، قال، کنت مع عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما بطریق مکة، فبلغه عن صفیة بنت ابی عبیید شدة وجع، فاسرع السیر، حتی اذا کان بعد غروب الشفق، ثم نزل فصرلی المغرب

حدیث بیان کی ہم سے سعید ابن ابی مریم نے، اس کو خیر دی محمد ابن جعفر نے، اس کو زید بن اسلم نے اپنے والد سے کہ میں مکہ کے راستے میں عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ساتھ تھا قرآن کو صغیرہ بنت ابی عبیدہ کے بارے میں اطلاع ملی کہ وہ سخت درد میں ہیں۔ چنانچہ انہوں نے اپنی رفتار تیز کر دی یہاں تک کہ شفق غروب ہو گئی۔ اس کے بعد وہ اترے اور

والعقمة، یجمع بينهما، فقال، انی سأتبع
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اذا جد به السير اخر المغرب وجمع بينهما.

و روایت مسلم،

حدثنا محمد بن مثنیٰ نایحی عن
عبد الله عن نافع ان ابن عمر کان اذا
جد به السير جمع بین المغرب والعشاء،
بعد ان یغیب الشمس، ویقول، ان رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم کان اذا
جد به السير جمع بین المغرب والعشاء.
ورواه الطحاوی فقال، حدثنا ابن
ابی داؤد ثناء مسدد ثنا یحییٰ بن
و متنا.

و روایت ابی داؤد،

حدثنا سلیمان بن داود العتکی ناعمادنا
ایوب عن نافع ان ابن عمر، استصرخ
على صغیة، وهو بمكة، فصار حتی غربت
الشمس و بدت النجوم، فقال، ان النبی
صلى الله تعالى عليه وسلم کان اذا عجل
به امر فی سفر بین هاتین الصلاتین،

مغرب وعشاء کی نماز پڑھی، دونوں کو جمع کیا، پھر کہا کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ
جب انھیں سفر میں جلدی ہوتی تھی تو مغرب کو مؤخر
کر کے دونوں کو جمع کر لیتے تھے۔ (ت)

حدیث بیان کی ہم سے محمد ابن ثنیٰ نے یحییٰ سے، اس نے
عبد اللہ سے، اس نے نافع سے کہ ابن عمر کو جب
سفر میں جلدی ہوتی تھی تو شفق غائب ہونے کے بعد
مغرب وعشاء کو جمع کر لیتے تھے اور کہتے تھے کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھی جب سفر میں جلدی
ہوتی تھی تو مغرب وعشاء کو جمع کر لیتے تھے۔ طحاوی
نے بھی ابن ابی داؤد سے، اس نے مسدد سے،
اس نے یحییٰ سے یہی روایت کی ہے، ایک ہی سند
اور متن کے ساتھ۔ (ت)

حدیث بیان کی ہم سے سلیمان ابن داود عتکی نے
عماد سے، اس نے ایوب سے، اس نے نافع سے
کہ ابن عمر جب مکہ میں تھے قرآن کو حنفیہ کی شدید
بیماری کی اطلاع ملی اور وہ چل پڑے، یہاں تک
کہ سورج غروب ہو گیا اور ستارے ظاہر ہو گئے،
تو کہا کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب سفر میں

- ۱۔ صحیح البخاری باب المسافر اذا جد به السير وتعلل الی اہل مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۴۳/۱
۲۔ صحیح مسلم باب جواز الجمع بین الصلاتین فی السفر " " " " ۲۴۵/۱
۳۔ شرح معانی الآثار باب الجمع بین الصلاتین کیف هو مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۱۲/۱

البتہ غیر صحیحین کی بعض روایات میں فعل یکتف کی طرف اشارہ کر کے رفع ہے وہ یہ ہیں، روایت ابی داؤد:

حدیث بیان کی ہم سے عبد الملک ابن شعیب نے، اس نے ابن وہب سے، اس نے لیث سے، اس نے کہا کہ ربیعہ نے میری طرف لکھا کہ عبد اللہ ابن دینار نے مجھے بتایا ہے کہ میں عبد اللہ ابن عمر کے ساتھ تھا کہ سورج ڈوب گیا تو ہم چلتے رہے یہاں تک کہ جب شام ہو گئی تو ہم نے کہا "نماز" مگر وہ چلتے رہے یہاں تک کہ شفق غائب ہو گئی اور تارے نمایاں ہو گئے، اس وقت آپ اترے اور دونوں نمازیں اکٹھی پڑھیں، پھر کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ کو سفر میں جلدی ہوتی تھی تو جس طرح میں نے نماز

حدثنا عبد الملك ابن شعیب نا ابن وہب عن الليث، قال، قال ربیعۃ، یعنی کتب الیہ، حدثنی عبد اللہ بن دینار، قال، غابت الشمس، وانا عند عبد اللہ بن عمر، فسرنا، فلما رأیناہ قد اصبی، قلنا، الصلوة، فسار حتی غاب الشفق و تصویبت النجوم، ثم انه نزل فصلى صلاتین جمیعاً، ثم قال، رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا جد به السیر صلی صلاتی هذه، یقول یجمع بینہما بعد لیلۃ

پڑھی ہے اسی طرح آپ بھی پڑھا کرتے تھے، یعنی رات ہونے کے بعد اکٹھا پڑھتے تھے۔ (ت) روایت ترمذی،

حدیث بیان کی ہم سے ہناد نے عبدہ سے، اس نے عبید اللہ بن عمر سے، اس نے نافع سے کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو اپنے اہل خانہ میں سے کسی کی سخت بیماری کی اطلاع ملی تو تیزی سے روانہ ہوئے اور مغرب کو اتنا موقوف کیا کہ شفق ڈوب گئی، پھر دونوں کو ملا کر پڑھا بعد میں ساتھیوں کو بتایا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو جب سفر میں جلدی ہوتی تھی تو اسی طرح کرتے تھے۔ ابو عیسیٰ نے کہا، یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ (ت)

حدثنا ہناد نا عبدہ عن عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، انه استغیث علی بعض اہلہ فجذبہ السیر، و آخر المغرب حتی غاب الشفق، ثم نزل فجمع بینہما، ثم اخبرہم، ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یفعل ذلک اذا جد به السیر۔ قال ابو عیسی، هذا حدیث حسن صحیح

روایت نسائی

اخبرنا اسحق بن ابرہیم ثنا سفین عن ابن ابی نجیم عن اسعیل بن عبد الرحمن عن شیخ من قریش، قال، صحبت ابن عمر الی الحمی، فلما غربت الشمس، هبت انت اقول له: الصلاة، فصار حتی ذهب بياض الافق و فحمة العشاء، ثم نزل فصلی المغرب ثلث رکعات، ثم صلی رکعتین علی اثرهما، قال، هکذا رأیت رسول الله صلی الله تعالی علیہ وسلم یفعل۔

خبر دی ہیں اسحق بن ابراہیم نے سفین سے، اس نے ابونجیم سے، اس نے اسمعیل بن عبد الرحمن سے جو کہ ایک قریشی شیخ ہے کہ میں ابن عمر کے ساتھ تھا جب وہ چراگاہ کو گئے اور سورج ڈوب گیا تو ان کی ہیبت کی وجہ سے میں ان کو نماز کے بارے میں کہہ سکا چنانچہ وہ چلتے رہے یہاں تک کہ اُفق کی سفیدی ختم ہو گئی اور عشاء کی سیاہی ماند پڑ گئی، اس وقت اترے اور مغرب کی تین رکعتیں پڑھیں، پھر متصلاً (عشاء کی) دو رکعتیں پڑھیں کہہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح پڑھتے دیکھا ہے۔ (ت)

بظاہر زیادہ مستحبی جواب یہی تین روایتیں تھیں مگر فقیر بعون الملک القدر عز وجل وہ جوابات شافیہ و کافیہ و تقریرات صافیہ و وافیہ بیان کرے کہ یہ ساتوں طرق اور ان کے سوا اور بھی کچھ ہو تو سب کو بحول اللہ تعالیٰ کنایت کریں۔

فاقول وبالله التوفیق و بہ العروج علی اوج التحقيق۔

جواب اول اسی حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے طرق کثیرہ جلیلہ صحیحہ کہ سابقاً ہم نے ذکر کیے صاف و واضح کاف با و از بابت تصریحات قاہرہ فرما رہے ہیں کہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے نماز مغرب غروب شفق سے پہلے پڑھی اور عشاء غروب شفق کے بعد، اور اسی کو حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیا ان روایات صحاح و حسان و جلیلۃ الشان پر پھر نگاہ تازہ کیجئے۔ امام سالم صاحبزادہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایات مرویہ صحیح بخاری و سنن نسائی و صحیح اسمعیلی وغیرہ میں فرما رہے ہیں کہ دو تین میل چل کر جب تارے کھل آئے اتر کر مغرب پڑھی پھر ٹھہر کر عشاء۔ عبد اللہ بن واقد شاگرد حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت مرویہ سنن ابی داؤد میں روشن تر فرماتے ہیں کہ غروب شفق سے پہلے اتر کر مغرب پڑھی پھر غروب شفق سے پہلے اتر کر مغرب پڑھی پھر غروب شفق سے پہلے اتر کر مغرب پڑھی، طرفیہ کہ وہی امام نافع ثمیمہ خاص و رفیق سفر و حضر ابن عمر کہ ان غروب شفق

والی سات روایتوں میں چار انہیں سے ہیں وہی وہاں اپنی روایات کثیرہ مرویہ سنن ابی داؤد و سنن نسائی وغیرہ میں یوں ہی واضح و جلی تر فرما رہے ہیں کہ جب تک مغرب پڑھی ہے شفق ہرگز نہ ڈوبی تھی بلکہ بعد کو بھی انتظار فرمانا پڑا جب ڈوب گئی اس وقت عشا کی تکبیر کہی اور اول تا آخر ان سب روایات میں تصریح صریح ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی ایسا ہی کرتے بلکہ حدیث امام سالم میں یوں ہے کہ حضور پُر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ جسے جلدی ہو وہ اس طرح پڑھا کرے، لله انصاف ! ان صاف الفاظ مفسرہ نصوص میں کہیں بھی گنجائش تاویل و تبدیل ہے اور شک نہیں کہ قصہ صفیہ زوجہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم جو وہاں اور یہاں دونوں طرف کی روایات میں مذکور ایک ہی بار تھا بلکہ انہیں امام نافع سے مروی کہ ابن عمر سے عمر بھر میں صرف اسی بار جمع معلوم ہے اس کے سوا کسی سفر میں انہیں جمع کرتے نہیں دیکھا، سنن ابی داؤد میں بطریق امام ایوب سختیابی مذکور :

انہ لم یرا بن عمر جمع بینہما قط ، الا تلبک
اللیلہ ، یعنی لیلۃ استصرخ علی صفیۃ اہ
اما ما قال : وروی من حدیث مکحول عن
نافع : انہ سرائی ابنت عمر فعل ذلك مرة
او مرتین . اھ فاقول : قیہ شک والشک
لا یعارض الجزم .

کہ اس نے ابن عمر کو کبھی دو نمازیں جمع کرتے نہیں دیکھا
مگر اس رات۔ یعنی صفیہ کی بیماری کی اطلاع والی
رات۔ اور وہ جو اس نے کہا ہے کہ مکحول کی حدیث میں
نافع سے مروی ہے کہ اس نے ابن عمر کو ایک بار جمع
کرتے دیکھا تھا یا دو بار، تو میں کہتا ہوں کہ اس میں
شک ہے اور شک سے یقین کا معارضہ نہیں کیا جاسکتا۔

حدیث نسائی و طحاوی میں انہیں امام نافع سے گزارشہ کہ میں نے اُن کی عادت یہی پائی تھی کہ نماز کی محافظت
فرماتے۔ حدیث کتاب الحج میں انہیں نافع سے تھا کہ ابن عمر اذان ہوتے ہی مغرب کے لیے اُترے اس بار دیر لگائی،
روایت نسائی و طحاوی و حج میں تھا ہمیں گمان ہوا کہ اس وقت نماز انہیں یاد نہ رہی یہ سب اُسی قول نافع کے
مرویہ ہیں معہذا شک نہیں کہ اصل عدم قعدہ ہے تو جب تک صراحت قعدہ ثابت نہ ہوتا اس کے ادعا کی طرف راہ
نہ تھی خصوصاً مستدل کو جسے احتمال کافی نہیں دفع تعارض کے لیے اس کا اختیار اس وقت کام دیتا کہ خود قصہ صفیہ
میں دونوں روایات صحیح قبل غروب و بعد غروب موجود نہ ہوتیں۔

فقط ما التجأ الیہ بعض المتأخرین ، من
العلماء المخالفین فی المسألة ، ظنا منه
انہ یدرؤہ التعارض ، وما کان

وہ توجیہ ساقط ہو گئی جس کو اس مسئلے کے مخالف
علماء متاخرین نے اس خیال سے اختیار
کیا ہے کہ اس طرح تعارض رفع ہو جائیگا، حالانکہ اس

لیندے رہے۔

توجہ سے تعارض رفع نہیں ہوتا۔ (ت)

ناچار خود ملاجی کو بھی ماننا پڑا کہ یہ سب طرق و روایات ایک ہی واقعے کی حکایات ہیں۔ قصہ صفیہ میں حدیث مسلم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم بطریق کثیر بن قار و نذا مروی سنن نسائی پر براہ عیاری بھی جب کوئی طعن نہ گھڑ سکے تو اسے مخالف حدیث شیخین ٹھہرا کر زد کر دیا کہ اس میں مغرب کا مین الوقتین پڑھنا ہے اور ان میں بعد غروب شفق، لہذا یہ شاذ و مردود ہے جس کی نقل لطیفہ سقیم افادہ یکم میں گزری حالانکہ حدیث مسلم کے لفظ ابھی سن چکے اُس میں قصہ صفیہ کا ذکر نہیں، توجہ تک روایت مطلقہ بھی اسی قصہ صفیہ پر محمول نہ ہو حدیث قصہ صفیہ کو مخالف روایت شیخین کہنا چہ معنی بالجملہ اس حدیث کی اتنی روایات کثیر ہیں یہ تصریح صریح ہے کہ مغرب غروب شفق سے پہلے پڑھی اور اسی کی اُن روایات میں یہ کہ شفق ڈوبے پر پڑھی اور دونوں جانب طرق صحاح و حسان ہیں جن کے زد کی طرف کوئی سبیل نہیں، تو اب یہ دیکھنا واجب ہوا کہ ان میں کون سا نص مفسر ناقابل تاویل ہے جسے چار و ناچار معتمد رکھیں اور کون سا محتمل کر اسے مفسر کی طرف پھیر کر رفع تعارض کریں ہر عاقل جانتا ہے کہ ہماری طرف کے نصوص اصلاً احتمال معنی خلاف نہیں رکھتے شفق ڈوبنے سے پہلے پڑھی اتنے ہی لفظ کے یہ معنی کسی طرح نہ ہو سکتے کہ جب شفق ڈوب گئی اُس وقت پڑھی نہ یہ کہ جب اُس کے ساتھ یہ تصریحات جلیہ ہوں کہ پھر مغرب پڑھ کر انتظار کیا یہاں تک کہ شفق ڈوب گئی اس کے بعد عشا پڑھی ان لفظوں کو کوئی نیم مخبون بھی مغرب بعد شفق پڑھنے پر عمل نہ کر سکے گا، ہاں پورے پاگل میں کلام نہیں مگر اُدھر کے نصوص کہ چلے یہاں تک کہ شفق ڈوب گئی پھر مغرب پڑھی یا جمع کی یا بعد غروب شفق اُتر کر جمع کی یہ اچھے خاصے محتمل مصالح تاویل ہیں جن کا اُن نصوص صریح مفسر سے موافق و مطابق ہو جانا بہت آسان۔ عربی فارسی اردو سب کا محاورہ عامہ شام مشورہ واضح ہے کہ قرب وقت کو اس وقت سے تعبیر کرتے ہیں۔ عصر کے اخیر وقت کہتے ہیں شام ہو گئی حالانکہ ہنوز سورج باقی ہے۔ کسی سے اول وقت آنے کا وعدہ تھا وہ اس وقت آئے تو کہتے ہیں اب سورج چھپے آئے۔ قریب طلوع تک کوئی سوتا ہوا تو اسے اُٹھانے میں کہیں گے سورج نکل آیا۔ شروع چاشت کے وقت کسی کام کو کہا تھا مامور نے قریب نصف النہار آغا کیا تو کیسے گا اب دوپہر ڈھلے کر بیٹھے۔ ان کی صد ہا مثالیں ہیں کہ خود ملاجی اور اُن کے موافقین بھی اپنے کلاموں میں رات دن اُن کا استعمال کرتے ہوں گے۔ بعینہ اسی طرح یہ محاورے زبان مبارک عرب خود قرآن عظیم و احادیث میں شائع و ذائع ہیں، قال اللہ تعالیٰ:

وَإِذَا طَلَقْتِ الْمَرْءَ، فَلْيُغْنِ أَجْلَهُنْ فَامْسُكُوهُنَّ

جب تم عورتوں کو طلاق دو اور وہ اپنی میعاد کو پہنچ جائیں

بمعروف اور سرحوہن بمعروف

تو اب انہیں اچھی طرح اپنے نکاح میں روکنو یعنی رجعت کر لیا اچھی طرح چھوڑ دو۔

کہ بے قصد مراجعت عدت بڑھانے کے لیے رجعت نہ کرو، قال تعالیٰ :

فاذا بلغن اجلهن فامسكوهن بمعريهن او فامسكوهن بمعريهن
جب طلاق والیاں اپنی عدت کو پہنچیں تو انہیں بھلائی کے
ساتھ روک لویا بھلائی کے ساتھ جُدا کر دو۔ (د ت)

ظاہر ہے کہ عورت جب عدت کو پہنچ گئی نکاح سے نکل گئی اب رجعت کا کیا محل اور اُسے روکنے چھوڑنے کا کیا
اختیار، تو بالیقین قریب وقت کو وقت سے تعبیر فرمایا ہے یعنی جب عدت کے قریب پہنچے اُس وقت تک تمہیں رجعت
ترک دونوں کا اختیار ہے، یہ مثالیں تو آیات قرآنیہ سے جوئیں جنہیں امام طحاوی وغیرہ علماء مسئلہ وقت ظہر اور نیز اس مسئلہ
میں افادہ فرما چکے۔ فقیر غفرلہ المولی القدر احادیث سے بھی مثالیں اور علمائے قائلین بالجُمع سے بھی اس معنی و معاویہ
کی تصریحیں ذکر کرے۔ **فاقول** وبالله التوفیق،

حدیث۔ جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے صبح اسرا بعد قرضیت نماز اوقات نماز معین کرنے اور ان کا
اول آفر بتانے کے لیے دو روز حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی امامت کی، پہلے دن ظہر سے فجر تک
پانچوں نمازیں اول وقت پڑھیں اور دوسرے دن ہر نماز آخر وقت، اس کے بعد گزارش کی،

الوقت صابیت ہذین الوقتین۔ وقت ان دونوں وقتوں کے یکساں ہے۔ (د ت)
اس حدیث میں ابو داؤد و ترمذی و شافعی و طحاوی و ابن جہان و حاکم کے یہاں حضرت عبداللہ بن عباس
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

صلی فی العصر حین کان ظلہ مثلہ فلما کان
الغد صلی فی الظہر حین کان ظلہ مثلہ۔
میرے ساتھ عصر کی نماز پڑھی جبکہ ہر چیز کا سایہ اس کے
برابر تھا، جب دوسرا دن ہوا تو ظہر کی نماز اس وقت
پڑھی جبکہ سایہ ہر چیز کا اس کے برابر تھا۔ (د ت)

ترمذی کے الفاظ یوں ہیں،

صلی المرۃ الثانیۃ، الظہر، حین کان
ظل کل شیء مثلہ، لوقت العصر بالامس۔
دوسری مرتبہ ظہر کی نماز تب پڑھی جبکہ ہر چیز کا سایہ
اس کے برابر تھا یعنی گزشتہ کل جس وقت عصر
پڑھی تھی۔ (د ت)

لہ القرآن ۲/۶۵

لہ سنن ابی داؤد کتاب الصلوٰۃ مطبوعہ مجتہبی لاہور ۵۶/۱
لہ جامع الترمذی باب ما جاء فی مراقبۃ الصلوٰۃ ۲۱/۱
۱۱۱

شافعی کے لفظ یہ ہیں :

ثم صلی الصلوة الاخری، الظہر، حین کان کل شیء قد رطلہ، قدر العصر بالامس۔

پھر دوسری مرتبہ نماز پڑھی ظہر کی، جب ہر چیز اپنے سائے کے ساتھ برابر تھی یعنی گزشتہ کل جس وقت عصر پڑھی تھی۔ (ت)

حدیث ۲ نسائی و طیحاوی و حاکم و بزار نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

هذا جبیل، جاء کما یعلمکم دینکم۔ وفیه، ثم صلی العصر حین رأى الظل مثله، ثم جاء الغد، ثم صلی به الظہر حین کان الظل مثله۔

یہ جبیل ہیں، تمہیں تمہارا دین سکھانے آئے ہیں۔ اس روایت میں ہے کہ پھر عصر کی نماز پڑھی، جب دیکھا کہ سایہ ان کے برابر ہے۔ پھر دوسرے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور ظہر کی نماز پڑھی جبکہ سایہ ان کے برابر تھا۔ (ت)

بزار کے لفظ یوں ہیں :

جاء فی، فصل فی العصر حین کان فیئئ مثلی، ثم جاء فی من الغد، فصل فی الظہر حین کان فیئئ مثلی۔

جبیل میرے پاس آئے اور مجھے عصر کی نماز پڑھائی جبکہ میرا سایہ میرے برابر تھا، پھر دوسرے دن آئے اور ظہر کی نماز پڑھائی جبکہ میرا سایہ میرے برابر تھا۔ (ت)

حدیث ۳ نیز نسائی و امام احمد و اسلمی بن راہویہ و ابن جہان و حاکم جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی :

ان جبیل اقی النسبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، حین کان ظل الرجل مثل شخصہ فصلی العصر، ثم اتاه فی الیوم الثانی حین

جبیل نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئے جبکہ ہر شخص کا سایہ اس کے قدر جتنا ہوتا ہے اور عصر کی نماز پڑھی، پھر دوسرے دن آئے جبکہ ہر شخص کا سایہ

۱/۷۱	مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت	۱/۵۹	جامع مراقیت الصلوۃ	۱/۱۸۷	لہ الامم للشافعی
۱/۵۹	المکتبۃ السلفیۃ، لاہور	۱/۱۸۷	آخر وقت الظہر	۱/۱۸۷	سنن النسائی
۱/۱۸۷	موسسۃ الرسالۃ بیروت لبنان	۱/۱۸۷	باب اسی میں یصلی	۱/۱۸۷	کشف الاستار عن زوائد البزار

کان ظل الرجل مثل شخصه فصلی الظہر
 اس کے قد جتنا ہوتا ہے اور ظہر کی نماز پڑھی۔ (ت)
حدیث ۴ امام اسحق بن راہویہ اپنی مسند میں حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بطریق
 حدثنا بشر بن عمرو والنہرانی ثنی مسلمۃ بن بلال ثنا یحییٰ بن سعید ثنی ابوبکر بن عمرو
 بن حزم عن ابی مسعود الانصاری اور یحییٰ کتاب المعرفة میں بطریق ایوب بن عقبہ ثنا ابوبکر
 بن عمرو بن حزم عن عمرو بن الزبیر عن ابن ابی مسعود عن ابیہؓ راوی اور یہ لفظ حدیث
 اسحق ہیں،

قال، جاء جبریل الی النبی صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم، فقال، قم، فصل، و ذلك
 لدلول الشمس حین مالت، فقام رسول اللہ
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فصلی الظہر
 اربعاً، ثم آتاه حین کان ظلہ مثلہ، فقال،
 قم، فصل، فقام فصلی العصر اربعاً، ثم
 آتاه من الغد حین کان ظلہ مثلہ، فقال
 له، قم، فصل، فقام فصلی الظہر اربعاً۔
 کہا، جبریل نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئے اور
 کہا کہ اٹھئے اور نماز پڑھئے! — اور یہ سورج
 ڈھلنے کا وقت تھا، جب وہ ایک طرف جھک گیا تھا۔
 تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اٹھ کر ظہر کی
 چار رکعتیں پڑھیں۔ پھر دوبارہ آئے جب ان کا سایہ
 ان کے برابر تھا اور کہا کہ اٹھئے اور نماز پڑھئے! تو آپ
 نے اٹھ کر عصر کی چار رکعتیں پڑھیں۔ پھر دوسرے دن
 آئے، جب ان کا سایہ ان کے برابر تھا اور کہا کہ اٹھئے
 اور نماز پڑھئے، تو آپ نے اٹھ کر ظہر کی چار رکعتیں پڑھیں۔ (ت)

حدیث ۵ ابن راہویہ مسند میں عبدالرزاق سے اور عبدالرزاق مصنف میں بطریق اخبرنا معمر عن
 عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابیہ عن جدہ عمرو بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے راوی،

قال، جاء جبریل، فصلی بالنبی صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم، و صلی النبی صلی اللہ
 لہ سنن النسائی آخر وقت العصر
 ۶۰/۱

کہا، جبریل آئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ظہر کی نماز
 پڑھائی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو گوں کو نماز
 مطہرہ مکتبہ سلفیہ لاہور

تعالیٰ علیہ وسلم بالناس ، حین نہالت الشمس ،
الظھر ، ثم صلی العصر حین کان ظلہ مثله ،
قال ، ثم جاء جبریل من الغد ، فصلى الظهر
بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ، وصلى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالناس ، الظھر ،
حین کان ظلہ مثله ۱۰

پڑھائی جب سورج کا زوال ہو گیا تھا ، پھر عصر پڑھی جب
ان کا سایہ ان کے برابر تھا ۔ راوی نے کہا : پھر
دوسرے دن جبریل آئے اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو ظہر کی نماز
پڑھائی جب ان کا سایہ ان کے برابر
ہو گیا تھا ۔ (ت)

حدیث ۶ دارقطنی سنن اور طبرانی معجم کبیر اور ابن عبد البر تمیید میں بطریق ایوب بن عقیقہ عن
ابی بکر بن حزم عن عروۃ بن الزبیر حضرت ابو مسعود انصاری و بشیر بن ابی مسعود دونوں صحابی رضی اللہ
تعالیٰ عنہما سے راوی ،

ان جبریل جاء الى النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم حین دلكت الشمس ، فقال :
يا محمد ! صل الظهر ، فصلى ، ثم جاء
حین کان ظل كل شئ مثله ، فقال ،
يا محمد ! صل العصر ، فصلى ، ثم جاء ه الغد
حین کان ظل كل شئ مثله ، فقال ، صل
الظھر ۔ الحدیث ۱۰

جبریل ، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس آئے جب
سورج ڈھل چکا تھا اور کہا : یا محمد ! ظہر کی
نماز پڑھئے ! تو آپ نے ظہر پڑھی ۔ پھر دوبارہ آئے
جبکہ ہر چیز کا سایہ اس کے برابر تھا اور کہا :
یا محمد ! عصر کی نماز پڑھئے ! تو آپ نے عصر پڑھی ۔
پھر دوسرے دن آئے جبکہ ہر چیز کا سایہ اس کے
برابر تھا اور کہا : ظہر پڑھئے ! الحدیث ۔ (ت)

والکل مختصر ان سب حدیثوں میں کل کی عصر کی نسبت یہ ہے کہ جب سایہ ایک مثل ہوا نماز پڑھائی
اور بعینہ یہی لفظ آج کی ظہر میں ہیں کہ جب سایہ ایک مثل ہوا پڑھائی اور روایت ترمذی توصاف صاف ہے کہ
آج کی ظہر اس وقت پڑھی جس وقت کل عصر پڑھی تھی حالانکہ مقصود اوقات کی تمیز اور ہر نماز کا اول و آخر وقت میں
جداجدا بنانا ہے لاہرم امام ابو جعفر وغیرہ نے ظہر امروزہ میں ان لفظوں کے یہی معنی لیے کہ جب سایہ ایک مثل کے
قریب آیا پڑھائی ، معانی الآثار میں فرمایا ،

احتمل ان یكون ذلك على قرب ان یصیر ظل كل

احتمال ہے کہ ظہر کی نماز اس وقت پڑھی ہو جب ہر چیز

یوں ہے :

ان سائل سأل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، فلم یرد علیہ شیئاً ، حتی امر بدلا ، فاقام الفجر حین انشق الفجر ، وفيه فلما کان من الغد ، اقام الظهر فی وقت العصر الذی کان قبله ، ووصلی العصر وقد اصفرت الشمس اوقال ، امسئ -

ایک پوچھنے والے نے رسول اللہ سے (اوقات نماز) پوچھے تو آپ نے کوئی جواب نہ دیا ، یہاں تک کہ آپ نے بلال کو حکم دیا تو انھوں نے فجر کی اقامت اس وقت کہی جب ابھی پوچھتی ہی تھی ۔ اس روایت (کے آخر) میں ہے کہ اگلے دن ظہر کی اقامت کہی جس وقت پہنچے دن عصر کی کہی تھی ، اور عصر کی نماز اس وقت پڑھی جب کہ سورج زرد ہو چکا تھا ، یا یوں کہا کہ شام ہو چکی تھی ۔ (ت)

اس حدیث سے دو فائدہ زائد حاصل ہوئے :

اولاً اس میں صاف تصریح ہے کہ آج کی ظہر کل کی عصر کے وقت پڑھی حالانکہ یہی حدیث ابی موسیٰ اسی طریق بدر بن عثمان نا ابوبکر بن ابی موسیٰ بن ابیہ سے مسلم و نسائی و ابن ابان و طحاوی کے یہاں ان لفظوں کے ہے : ثم اخر الظهر حتی کان قریباً من وقت العصر بالامس و لفظ النسائی الی قریب ۔

ثابت ہوا کہ وہاں بھی قریب ہی مراد ہے اور قریب وقت کو نام وقت سے تعبیر درکنار صراحتاً ان لفظوں سے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

کی چار کتابوں کے راویوں میں سے ہے ۔ واسطی مراد نہیں ہے جو کہ صرف ترمذی کے راویوں میں سے ہے (نا بدر بن عثمان) ثقہ ہے ، مسلم کے راویوں میں سے ہے ۔ (نا ابوبکر بن موسیٰ) ثقہ ہے ، من رجال الستة ۔ (عن ابی موسیٰ) الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)

الذی لیس الامن رجال الترمذی (نا بدر بن عثمان) ثقہ ، من رجال مسلم ۔ (نا ابوبکر بن ابی موسیٰ) ثقہ ، من رجال الستة ۔ (عن ابی موسیٰ) الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)

۵۷/۱

لسن ابن داود کتاب الصلوة مطبوعہ مجتبیٰ لاہور ، پاکستان

۱۰۳/۱

شرح معانی الآثار باب مواقیات الصلوة مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

ف۔ سنن ابی داؤد۔ ۱/۵۷

بھی تعبیر کر لیتے ہیں کہ دوسری نماز کے وقت میں نماز پڑھی، یہ فائدہ یاد رکھنے کا ہے۔
 ثانیاً اس میں یہ بھی تصریح ہے کہ عصر اس حال میں پڑھی کہ سورج زرد ہو گیا تھا یا کھاسام ہو گئی، یہ بھی قطعاً قرب شام پر محمول۔

حدیث ۹ صحیح مسلم شریف میں حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

وقت الظهر اذا زالت الشمس وكان ظل الرجل كطوله ما لم يحضر العصر۔
 ظہر کا وقت اُس وقت ہے جب سورج ڈھلے اور سایہ آدمی کا اس کے قد کے برابر ہو جائے جب تک عصر کا وقت نہ آئے۔

حدیث ۱۰ امام طحاوی حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث امامت جبریل میں راوی حضور و الاصلوات اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

صلی الظهر وفي كل شيء مثله۔
 اس وقت (نماز) پڑھی کہ سایہ ہر چیز کا اس کے برابر ہو گیا۔

جن کے نزدیک ایک مثل کے بعد وقت ظہر نہیں رہتا ان حدیثوں میں ایک مثل ہونے کو ایک مثل کے قریب پہنچنے پر عمل کرتے ہیں۔

حدیث ۱۱ ایرالمؤمنین عمر بن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایک روز نماز عصر کو بہت اخیر کرنا اور عروہ بن زبیر کا اگر حدیث امامت جبریل سننا کہ صحیحین وغیرہ میں مروی اس میں طبرانی کی روایت یوں ہے:

دعا المؤذن لصلاة العصر فامسى عمر بن عبد العزیز قبل ان یصلیہا۔
 مؤذن نے نماز عصر کے لیے بلایا تو حضرت عمر بن عبد العزیز نے شام کر دی اور ابھی نماز عصر نہ پڑھی۔ (ت)

یعنی عمر نے شام کر دی اور ہنوز نماز عصر نہ پڑھی۔ امام قسطلانی شافعی ارشاد الساری شرح صحیح بخاری اور علامہ عبد الباقی زرقانی مالکی شرح مؤطا میں فرماتے ہیں:

محمول علی انه قارب المساء حدیث کی مراد یہ ہے کہ شام قریب آئی

- ۱۔ صحیح مسلم باب الصلوات الخمس مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۲۱/۱
 ۲۔ شرح معانی الآثار باب مرقیت الصلوة ۱۰ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۰۲/۱
 ۳۔ المعجم الکبیر للطبرانی مسند ابوسعود انصاری حدیث ۱۶ مطبوعہ المکتبۃ النبویہ بیروت ۲۵۹/۱۸

لا انه دخل فيه -

نہ یہ کہ شام ہو ہی گئی۔

خود صحیح بخاری کتاب بدر الخلق میں ہے، اخرا العصر شیاً (عصر میں کچھ تاخیر کی) افادہ الحافظ

في فتح الباري -

حدیث ۱۲ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو ارشاد فرمایا کہ سحری کھاؤ یہاں تک کہ ابن اُمّ مکتوم

اذان دے : ”اے صحیح بخاری شریف میں عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے :

قال کان من جلالہ ینادی حتی یقال لہ اصبححت
اصبحت^۳

وہ اذان نہ دیا کرتے تھے یہاں تک کہ اُن سے کہا جاتا
تھیں صبح ہو گئی صبح ہو گئی۔

اگر اُن کی اذان سے پہلے صبح ہو چکی تھی تو اس ارشاد کے کیا معنی کہ جب تک وہ اذان نہ دیں کھاتے پیتے

رہو۔ ”لہذا قسطلانی شافعی ارشاد اور امام عینی عمدہ میں فرماتے ہیں:

واللفظ لا مرشاد المعنى قاربت الصبح على حد قوله تعالى فاذا بطن اجلن معن لوگوں کے

اس قول کے کہ ”صبح ہوگئی صبح ہوگئی“ یہ معنی ہیں کہ صبح قریب آئی قریب آئی، جیسے آیت میں فرمایا کہ عورتیں میعاد

کو پہنچیں یعنی قریب میعاد۔ نیز اسی حدیث میں ارشاد اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے:

فانه لا يؤذن حتى يطلع الفجر۔ ابن ابي عمير مکتوم اذان نہیں دیتے یہاں تک کہ فجر طلوع کرے۔

ارشاد شافعی کتاب الصیام میں ہے، ای حتی یقارب طلوع الفجر (یعنی یہاں تک کہ طلوع فجر

قریب آئے)۔ یا مجھ اس محاورہ کے شیوع تمام سے کسی کو انکار نہیں ہو سکتا اگر بالفرض وہ روایات صحیحہ جلیلہ صریحہ

صلوات مغرب پیش از غروب شفق میں نہ بھی آتیں تاہم جبکہ ہر نماز کے لیے جدا وقت کی تعیین اور پیش از وقت یا وقت

خوت کر کے نماز پڑھنے کی تحریم یقینی قطعی اجماعی تھی ان روایات میں یہ مطلب بنظر محاورہ عمدہ محتمل اور استدلال مستدل

بـطـرق اـحـتـمـال باطل و مـحـمـل اور آيات و احاديث تعيين اوقات کا ان سے معارضہ غلط و مہمل ہوتا ہے کہ خود اسی حدیث

له ارشاد الساری شرح البخاری مواقیت الصلوة مطبوعه دار الکتاب العربیة بیروت ۱/ ۴۷۷

۴۵۷/۱ صحیح البخاری کتاب بدر الخلق باب ذکر الملائكة مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی

٨٦/١ باب اذان الاظمى الخ

۱۱/۲

۵ صحیح البخاری باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا ینحکم من سحرکم اذا ان بلال مطبوعہ قیدیہ کتب خانہ کراچی ۲۵۷/۱

۳۹۳/۳ مطبوعه دارالکتب العربیہ بیروت

میں بالخصوص وہ صاف صریح مفسر نصوص اور انھیں بزور زبان بخاری و مسلم سب بالائے طاق رکھ کر مردود و اہیات بتائیے یا ان محتملات کے معارض بنا کر شاذ و مردود ٹھہرائیے یہ کیا مقتضائے انصاف و دیانت ہے یہ کیا محدث کی شان نزاکت ہے۔ اب تو بھگدائے سب جعل کھل گیا، حق و باطل میزانِ نظر میں تل گیا، اور واضح ہوا کہ یہ ساتوں روایتیں بھی انھیں محاورات سے ہیں جن میں دو آیتیں اور بارہ حدیثیں ہم نے نقل کیں ان سات سے مل کر اکیس مثالیں ہوئیں وباللہ التوفیق۔

جواب دوم جانے دو ان میں قبل ان میں بعد یونہی سمجھو پھر ہمیں کیا مضر اور تمہیں کیا مفید۔ شفقین دو ہیں: احمر و ابیض۔ اُن روایات قبل میں سپید مراد ہے اُن روایات بعد میں سرخ۔ یوں بھی تعارض مندرجہ اور سب طرق مجتمع ہو گئے۔ حاصل یہ نکلا کہ شفقِ اُحمر ڈوبنے کے بعد شفقِ ابیض میں نماز مغرب پڑھی اور انتظار فرمایا جب سپیدی ڈوبی عشاء پڑھی۔ یہ بعینہ ہمارا مذہب و مہذب اور ہمارے امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طور پر جمع صوری ہے حقیقی تو جب ہوتی کہ مغرب بعد غروب سپیدی پڑھی جاتی اس کا ثبوت تم ہرگز نہ دے سکے۔ یہ جواب بنگاہِ اولیں ذہنِ فقیر میں آیا تھا پھر دیکھا کہ امام ابن العمام قدس سرہ نے یہی افادہ فرمایا۔

رہی روایت ہفتم سارحی ذہب بایض الافق و فحمة العشاء چلتے رہے یہاں تک کہ افق کی سفیدی اور عشاء کی سیاہی ختم ہو گئی۔ (ت) جس میں افق کی سپیدی جانے کے بعد نزول ہے۔

اقول وباللہ استعین اولاً یہ بھی کب رہی اس میں بھی وہی تقریر جاری جیسے غاب الشفق بجھے کا دان یغیب یوں ہی ذہب البیاض بجھے کا دان یذہب۔

ثانیاً حدیث میں بایض افق ہے نہ بایض شفق، کنارہ شرقی بھی افق ہے، بعد غروب شمس مشرق سے سیاہی اُٹھتی اور اُس کے اوپر سپیدی ہوتی ہے جس طرح طلوع فجر میں اس کا عکس، جسے قرآن عظیم میں حق یتبئن لکم الخیط الا بیض من الخیط الاسود من الفجر (یہاں تک کہ فجر کے سیاہ دھاگے سے سفید دھاگا تمہارے لیے واضح ہو جائے۔ ت) فرمایا، جب فجر بلند ہوتی ہے وہ خیطِ اسود جاتا رہتا ہے، یونہی جب مشرق سے سیاہی بلند ہوتی ہے سپیدی شرقی جاتی رہتی ہے اور ہنوز وقت مغرب میں وسعت ہوتی ہے اور اس پر عمدہ قرینہ یہ کہ بایض کے بعد فجرِ عشاء سرشام کا دھند لگا ہے کہ موسم گرما میں تیزی نورِ شمس کے سبب بعد غروب نظر کو ظاہر ہوتا ہے جب تارے کھل کر روشنی دیتے ہیں زائل ہو جاتا ہے جیسے چراغ کے سامنے سے تاریکی میں آکر کچھ دیر سخت ظلمت معلوم ہوتی ہے پھر نگاہ ٹھہر جاتی ہے، زیر الرئی میں ہے، فحمة

لن سنن النسائی الوقت الذی یجمع فیہ المسافر بین المغرب والعشاء مطبوعہ کارخانہ تجارت کتب نور محمد کراچی ۹۹/۱

العشاء، ہی اقبال اللیل و اول سوادۃ (فجر العشاء رات کے آنے کو اور اس کی ابتدائی سیاہی کو کہتے ہیں۔ ت) شرح جامع الاصول للمصنف میں ہے،

ہی شدة سواد اللیل فی اولہ، حتی اذا سکن قورہ، قلت بظہور النجوم و بسط نورہا۔
ولان العین اذا نظرت الی الظلمة ابتداءً - لا تکاد تری شیئاً۔

وہ رات کا ابتدائی حصے میں بہت سیاہ ہونا ہے۔ پھر جب اس کا جوش ٹھہر جاتا ہے تو تاروں کے نکلنے اور ان کی روشنیاں پھیلنے سے سیاہی کم ہو جاتی ہے، اور اس لیے بھی کہ آنکھ جب ابتداء میں تاریکی کی طرف نظر کرتی ہے تو کچھ نہیں دیکھ پاتی۔ (ت)

ظاہر ہے کہ اس کا جانا بیاض شفق کے جانے سے بہت پہلے ہوتا ہے تو بیاض شفق جانا بیان کر کے پھر اس کے ذکر کی کیا حاجت ہوتی، ہاں بیاض شرقی اس سے پہلے جاتی ہے تو اس معنی صحیح پر فحمة عشاء کا ذکر عبث لغو نہ ہوگا۔

ثالثاً یہی حدیث اسی طریق مذکور سفین سے امام طحاوی نے یوں روایت فرمائی،

حدثنا فہد ثنا الحماني ثنا ابن عيينة عن ابن ابي نجيع عن اسمعيل بن ابي ذؤيب قال: كنت مع ابن عمر رضي الله تعالى عنهما، فلما غربت الشمس، هبنا ان نقول: الصلاة، فصار حتى ذهب فحمة العشاء وراينا بياض الافق، فنزل فصولي ثلثاً المغرب، واثنین العشاء، وقال: هكذا آیت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل۔

حدیث بیان کی ہم سے فہد نے حماني سے، اس نے ابن عیینہ سے، اس نے ابن ابی نجیح سے، اس نے اسمعیل بن ابی ذؤیب سے کہ میں ابن عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا جب سورج ڈوب گیا تو ان کی ہیبت کی وجہ سے ہم انھیں نماز کا نہ کہہ سکے وہ چلتے رہے یہاں تک کہ عشاء کی سیاہی ختم ہو گئی اور ہم نے افق کی سفیدی دیکھ لی۔ اس وقت اگر کہ مغرب کی تین رکعتیں اور عشاء کی دو رکعتیں پڑھیں اور کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے۔ (ت)

یہ بقیے شفق ابیض میں نص صریح ہے کہ سرشام کا دھند لگا جاتا رہا اور ہمیں افق کی سپیدی نظر آئی

لے زہر الربی مع سنن النسائی بین السطور زیر حدیث مذکور مطبوعہ کارخانہ تجارت کتب نور محمد کراچی ۹۹/۱
لے جامع الاصول للمصنف

لے شرح معانی الآثار باب الجمع بین الصلوٰتین^۱ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۱۱/۱

اُس وقت نماز پڑھی اور کہا اسی طرح حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا۔

راپعاً ملّا جی! آپ تو بہت محدثی میں دم بھرتے ہیں صحیح حدیثیں بے وجہ محض قور و کرتے آئے بخاری و مسلم کے رجال نا حق مرد و الراویہ بنائے اب اپنے لیے یہ روایت حجت بنالی جو آپ کے مقبولہ اصول محدثی پر ہرگز کسی طرح حجت نہیں ہو سکتی اس کا مدار ابن ابی نجیح پر ہے وہ مدلس تھا اور یہاں روایت میں عنعنہ کیا اور عنعنہ مدلس جمہور محدثین کے مذہب مختار و معتد میں مردود و نامستند ہے اسی آپ کی مبلغ علم تقریب میں ہے،

عبد اللہ بن ابن نجیح یسار الہکی ابو یسار
الثقی، مولاہم، ثقہ، سرہی بالقدس، و
سبھا دلس۔
عبد اللہ ابن ابی نجیح یسار کی ابو یسار ثقی، بنی ثقیف کا
آزاد کردہ، ثقہ ہے، قدری ہونے سے متم ہے،
بسا اوقات مدلس کرتا ہے۔ (ت)

وہ قسم مرسل سے ہے تقریب و تدرب میں ہے،

الصحيح التفصيل، فہارواہ بلفظ محتمل
لم یبین فیہ السماع، فمرسل لا یقبل،
و ما بین فید، کسمعت، و حد ثنا، و اخبرنا،
و شبہہا، فمقبول یحتج بہ۔
صیح یہ ہے کہ اس میں تفصیل ہے، یعنی مدلس کی وہ
روایت جو ایسے لفظ سے ہو جو سماعت کا احتمالی طور رکھتا
ہو مگر سماعت کی تصریح نہ ہو، تو وہ مرسل ہے اور غیر مقبول
ہے، اور جس میں سماعت کی صراحت ہو جیسے سمعت،

حد ثنا، اخبرنا اور ان جیسے الفاظ تو وہ مقبول ہے اور قابل استدلال ہے۔ (ت)

اور مرسل کی نسبت آپ خود فرما چکے روایت مرسل حجت نہیں ہوتی نزدیک جماعت فقہاء و جمہور محدثین کے۔
یہ آپ نے اُس حدیث صحیح متصل کو مردود و مرسل بنا کر فرمایا تھا جس کا ذکر لطیفہ دہم میں گزرا جھوٹے ادعائے ارسال
پر تو یہ جوش و خروش اور پتے ارسال میں یوں گنگ و خاموش، یہ کیا مقصدنائے حیا و دیانت ہے۔

جواب سوم حدیث مذکور کے اصلاً کسی طریق میں نہیں کہ حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم نے بعد مغرب شفق ابیض نماز مغرب پڑھی نہ ہرگز ہرگز کسی روایت میں آیا کہ حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے بعد زسفر وقت حقیقۃً قضا کر کے دوسری نماز کے وقت میں پڑھنے کو فرمایا۔ ابن عسمر رضی اللہ تعالیٰ
عنہما کا مذہب یہ ہے کہ وقت مغرب شفق احمر تک ہے

الدارقطنی عن ابن عمر، رفعہ، و الصحيح
وقفہ، افادہ البیہقی و النووی، انہ قال،
دارقطنی نے ابن عمر سے مرفوعاً روایت کی ہے، لیکن
صحیح یہ ہے کہ یہ موقوف ہے، جیسا کہ بیہقی اور نووی نے

لہ تقریب التہذیب ترجمہ عبد اللہ ابن نجیح مطبوعہ مطبع فاروقی دہلی ص ۱۴۲

لہ تدبیر الراوی شرح تقریب النواوی القسم الثانی من النوع الثانی عشر دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور ۲۲۹/۱
ف: معیار الحق ص ۲۰۱

افادہ کیا ہے کہ ابن عمرؓ نے کہا ہے کہ شفق سُرخِ کو
کہتے ہیں۔ (ت)

اور ہمارے نزدیک شفق ابیض تک ہے۔ هو الصحيح، رواية والرجيح، دراية وقضية الدليل
فعليه التعميل (یہی روایت صحیح ہے، اسی کو درایت ترجیح ہے اور دلیل کا تقاضا بھی یہی ہے اس لیے اسی پر اعتماد
ہے۔ ت) ہمارا مذہب اجلائے صحابہؓ مثل افضل الخلق بعد الرسل صديق اکبر و أم المؤمنين صدیقة و امام العلماء
معاذ بن جبل و سیدہ القراء ابی بن کعب و سیدہ الحفاظ ابو ہریرہ و عبد اللہ بن زبیر و غیر ہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم و اکابر تابعین
مثل امام اہل محمد باقر و امیر المؤمنین عمر بن عبد العزیز و اجلائے تبع تابعین مثل امام الشام اوزاعی و امام الفقہاء و
المحدثین و الصالحین عبد اللہ بن مبارک و زفر بن الہذیل و ائمہ لغت مثل مبرد و ثعلب و قرار و بعض کبرائے شافعیہ مثل
ابو سلیمان خطاب و امام مزنی تمیذ خاص امام شافعی و غیر ہم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم سے منقول کما فی عمدۃ القاری
و غنیۃ المستمل و غیرہما۔ اب اگر ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے صراحت ثابت بھی ہو کہ انہوں نے بعد غروب
ابیض مغرب پڑھی تو صاف محتمل کہ انہوں نے کسی سفر میں سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بعد شفقِ احمر شفقِ
ابیض میں مغرب اور اُس کے بعد عشاء پڑھتے دیکھا اور اپنے اجتہاد کی بنا پر یہی سمجھا ہو کہ حضور و الاصلوات اللہ تعالیٰ
وسلامہ علیہ نے وقت قضا کے جمع فرمائی اب چاہے ابن عمر سے ثابت ہو جائے کہ انہوں نے پہر راست گئے بلکہ
آدھی رات ڈھلے مغرب پڑھی یہ اُن کے اپنے مذہب پر مبنی ہو گا کہ جب وقت قضا ہو گیا تو گھڑی اور پہر سب یکساں
مگر ہم پر محبت نہ ہو سکے گا کہ ہمارے مذہب پر وہ جمع صوری ہی تھی جسے جمع حقیقی سے اصلاً علاقہ نہ تھا یہ تقریر بحمد اللہ
تعالیٰ وافی و کافی اور مخالف کے تمام دلائل و شبہات کی دافع و نافی ہے اگر محبت ہے تو کوئی حدیث صحیح صریح
ایسی لاؤ جس سے صاف صاف ثابت ہو کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حقیقۃً شفقِ ابیض گزار کر وقت
اجتماعی عشاء میں مغرب پڑھی یا اس طور پڑھنے کا حکم فرمایا مگر بجز اللہ تعالیٰ قیامت تک کوئی حدیث ایسی نہ دکھا سکو گے
بلکہ احادیث صحیحہ صریحہ جن میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جمع فرمانا اور اس کا حکم دینا آیا وہ صراحت ہمارے
موافقی اور جمع صوری میں ناطق ہیں جن کا بیان واضح ہو چکا پھر ہم پر کیا جبر ہے کہ ایسی احتمالی باتوں مذہب خیالوں پر عمل
کریں اور اُن کے سبب نمازوں کی تعیین و تخصیص اوقات کے نصوص قاطعہ قرآن و حدیث و اجماع امت سے ثابت ہے
چھوڑ دیں۔ هكذا ينبغي التحقيق والله تعالى اعلم۔

حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی بطریق عقیل بن خالد عن ابن شہاب عن انس

جس کے ایک لفظ میں ہے کہ ظہر کو وقتِ عصر تک تاخیر فرماتے،

الشیخان و ابو داؤد و النسائی، حدیثنا قتیبة، بخاری، مسلم، ابو داؤد و النسائی کہتے ہیں کہ حدیث

مراد ابو داؤد وابن موبہب المعنی، قالوا
المفضل ح والبخاری وحده، حدثنا حسان
الواسطی، وهذا لفظه، ثنا المفضل بن
فضالة عن عقيل عن ابن شهاب عن النسب
بن الك، قال، کان رسول اللہ صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم، اذا امر تحل قبل ان تزین
الشمس، اخر الظہر الی وقت العصر، ثم یجمع
بینہما، واذا امر اغت الشمس قبل ان یرتحل
صلی الظہر ثم رکب۔

بیان کی ہم سے قیقبہ نے۔ ابو داؤد نے اضافہ کیا ہے
”اور ابن موبہب المعنی نے“ دونوں مفضل سے روایت
کرتے ہیں۔ یہی روایت بخاری نے بواسطہ حسان واسطی
تنبہا بھی کی ہے، اور آئندہ الفاظ اسی کے ہیں حدیث
بیان کی ہم سے مفضل نے عقیل سے، اس نے ابن شہاب
سے، اس نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اگر زوال سے پہلے روانہ ہو جائے
تھے تو ظہر کو عصر تک مؤخر کر لیتے تھے، پھر دونوں کو اکٹھا
پڑھ لیتے تھے۔ قیقبہ کے الفاظ یوں ہیں: ”پھر
اُترتے تھے اور دونوں کو اکٹھا پڑھتے تھے“ اور اگر زوال ہو جاتا تھا۔۔۔ قیقبہ کے الفاظ یوں ہیں: ”اور اگر
روانگی سے پہلے زوال ہو جاتا تھا۔۔۔ تو ظہر پڑھ کے سوار ہوتے تھے۔ (ت)

دوسرے لفظ میں ہے ظہر کو مؤخر فرماتے یہاں تک کہ عصر کا اول وقت داخل ہوتا پھر جمع کرتے۔

صحیح مسلم میں ہے، حدثنی عمر والناقدنا شبابة بن سواد
المدائنی نا لیث بن سعد عن عقيل، فذكره،
وفيه، اخر الظہر حتی یدخل اول وقت العصر،
ثم یجمع بینہما۔
حدیث بیان کی ہم سے عمرو الناقد نے شبابہ سے، اس نے
لیث سے، اس نے سعد سے، انس نے عقیل سے،
اس کے بعد روایت ذکر کی، اس میں ہے کہ ظہر کو
مؤخر کرتے یہاں تک کہ عصر کا ابتدائی وقت داخل ہو جاتا،
پھر دونوں کو جمع کر لیتے۔ (ت)

تیسرے لفظ میں یہ لفظ زائد ہے کہ مغرب کو تاخیر کرتے یہاں تک کہ شفق ڈوبنے کے وقت اُسے اور مشا کو ملاتے
یا انھیں جمع فرماتے کہ شفق ڈوب جاتی۔

صحیح مسلم میں ہے، حدثنی ابو الطاهر عن ابن السواد
قالا نا ابن وهب شئ جابر بن اسمعيل عن
عقيل، وفيه، يؤخر المغرب حتی یجمع
حدیث بیان کی مجھ سے ابو الطاہر اور عمرو بن سواد نے
ابن وہب سے، انس نے جابر سے، اس نے عقیل
سے۔ اس میں ہے کہ مغرب کو مؤخر کرتے تھے یہاں تک

بینہا وبين العشاء حين يغيب الشفق^۱۔ ورواہ النسائی، قال، اخبرني عمرو بن سواد بن الاسود بن عمرو، والوداد مخلصا، قال: حدثنا سليمان بن داود المهری كلاهما عن ابن وهب، به، ورواہ الطحاوی حدثنا یونس، قال، انا ابن وهب، وفیه، حتی یغیب الشفق^۲۔

کر اس کو اور عشاء کو جمع کر لیتے جب شفق غائب ہوتی تھی۔ اس روایت کو نسائی نے بھی بواسطہ عمرو ابن سواد ابن اسود ابن عمر، اور ابوداؤد نے بھی مختصراً بواسطہ سلیمان ابن داود المهری بیان کیا ہے (عمرو اور سلیمان) دونوں نے یہ روایت ابن وهب سے لی ہے۔ اور طحاوی نے اس کو بواسطہ یونس، ابن وهب سے لیا ہے۔ اس میں یہاں تک کہ شفق غائب ہو جاتی تھی۔ (ت)

غیبت شفق کے جوابات شافعیہ بعد اللہ اور پرگزریے ملاجی کو بڑا نازیباں ان لغظوں پر ہے کہ ظہر کو وقت عصر تک مؤخر فرما کر جمع کرتے اس پر حتی کے معنی میں لا طائل نحریت بگھا کر فرماتے ہیں پس مطلب یہ ہوا کہ تاخیر ظہر کی اس حد تک کرتے کہ غشی تاخیر کا اول وقت عصر کا ہوتا یعنی ابھی تک ظہر نہ پڑے کہ عصر کا وقت آجاتا ان معنی سے کسی کو انکار نہیں مگر محرفین للنصوص کو اول وقت عصر کا غشی تاخیر کا ہے نہ نماز ظہر کا اگر ظہر کا ہو تو ثم یجب بینہما کے کچھ معنی نہیں بنے کہ بعد ہو چکے ظہر کے اول وقت عصر تک پھر جمع کرنا ساتھ عصر کے کس طرح ہوا حد مخصصا مہذباً۔

ان لمن تراویوں کا جواب تو بہت واضح ہے عصر یا وقت عصر یا اول وقت عصر یا دخول وقت عصر تک ظہر کو مؤخر کرنے کے جس طرح یہ معنی ممکن کہ ظہر نہ پڑی یہاں تک کہ وقت عصر داخل ہوا یونہی یہ بھی متصور کہ ظہر میں اس قدر تاخیر فرمائی کہ اس کے ختم ہوتے ہی وقت عصر آگیا تو علمائے شافعیہ ان معنی کو تسلیم کرتے ہیں صحیح بخاری شریف میں فرمایا: باب تاخیر الظہر الی العصر^۳۔ امام عسقلانی شافعی نے فتح الباری پھر قسطلانی شافعی نے ارشاد الساری میں اس کی شرح فرمائی،

باب تاخیر الظہر الی اول وقت العصر، بحیث انه اذا فرغ منها دخل وقت تالیہا، لا انه یجمع بینہما فی وقت واحد^۴۔ باب ظہر کی تاخیر عصر کے ابتدائی وقت تک کہ جب ظہر سے فارغ ہو، عصر کا وقت داخل ہو جائے، نہ یہ کہ ایک ہی وقت میں دونوں کو جمع کرے۔ (ت)

۱۔ الصحیح لمسلم باب جواز الجمع بین الصلوٰتین مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۳۵/۱

سنن ابی داؤد ۱۴۲/۱ شرح معانی الآثار ۱۱۳/۱

۲۔ سنن النسائی الوقت الذی یجب فیہ المسافر بین المغرب والعشاء مطبوعہ نور محمد کا خانہ تجارت کتب کراچی ۹۹/۱

۳۔ صحیح البخاری باب تاخیر الظہر الی العصر مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۷۷/۱

۴۔ ارشاد الساری - - - دار الکتاب العربیۃ بیروت ۲۹۱/۱

ف۔ معیار الحق ص ۳۷۷، ۳۷۸

حافظ الشان کے لفظ یہ ہیں :

المراد انه عند فراغه منها دخل وقت مراد یہ ہے کہ ظہر سے فارغ ہوتے ہی عصر کا وقت داخل العصر، كما سيأتي عن ابى الشعثاء ^{رحمہ اللہ} ہو گیا، جیسا کہ عنقریب ابوالشعثاء سے آرہا ہے۔ (ت) اور اُس سے فارغ ہوتے ہی جو عصر اپنے شروع وقت میں پڑھی جائے بدایت دونوں نمازیں مجتمع ہو جائیں گی تو اس معنی کو تحریف یا جمع بینہما کے مخالف کہنا صریح جہالت ہے۔

اقول وبالله التوفيق تحقیق مقام یہ ہے کہ یونحوا الظہر میں ظہر سے صلاۃ ظہر مراد ہونا تو بدیہی نماز ہی قابل تاخیر و تعجیل ہے نہ وقت جس کی تاخیر و تعجیل مقدار عباد میں نہیں اور صلاۃ ظہر حقیقتہً تکبیر تحریمہ سے سلام تک مجموع افعال کا نام ہے نہ ہر فعل یا آغاز نماز کا کہ جز نماز ہے اور ایسے حقائق میں جز شے نہیں جو اسم کسی مرکب مجموع اجزائے متعاقبہ فی الوجود کے مقابل موضوع ہو بنظر حقیقت اُس کا صدق جزاء آخر کے ساتھ ہو گا نہ اُس سے پہلے مثلاً مکان اس مجموع جدران و سقف وغیرہ کا نام ہے تو جب نیو بھری گئی یا پہلی اینٹ چنائی کی رکھی گئی مکان نہ کہیں گے پس قبل فراغ حقیقت صلاۃ جسے شرع مظہر نماز گئے اور معتبر رکھے تحقیق نہیں تو بحکم حقیقت انتہائے تاخیر نماز عین وقت فراغ پر ہے نہ وقت تکبیر کہ ہنوز زمانہ عدم صدق اسم باقی ہے اب حدیث کے الفاظ دیکھیے تاخیر نماز کی انتہا ابتدائے وقت عصر پر بتائی گئی ہے اور اُس کی انتہا فراغ پر تھی تو ثابت ہوا کہ ظہر سے فراغ وقت ظہر کے جزاء اخیر میں ہوا یہی بعینہ ہمارا مقصود ہے اگر معنی وہ لیے جائیں جو ملا جی بتاتے ہیں کہ اول وقت عصر میں نماز ظہر شروع کی تو تاخیر ظہر اول وقت عصر پر فتنی نہ ہوتی بلکہ اوسط وقت عصر تک رہی یہ خلاف ارشاد حدیث ہے تو لحاظ حقیقت شرعیہ معنی حدیث وہی میں جنہیں ملا جی تحریف نصوص بتا رہے ہیں ہاں مجازاً آغاز نماز پر بھی اسم نماز اطلاق کرتے ہیں تو ہمارے اور ملا جی کے معنی میں وہی فرق ہے جو حقیقت و مجاز میں۔ بحمد اللہ اس بیان علی البرہان سے واضح ہو گیا کہ ملا جی کا غہٹائے تاخیر و غہٹائے نماز ظہر میں تفرقہ پر حکم کرنا جہالت تھا ملا جی نے اتنا سچ کہا کہ فتنے تاخیر کا اول وقت عصر کا ہوتا آگے جو یہ حاشیہ چڑھایا کہ یعنی ابھی تک ظہر نہ پڑھے کہ وقت عصر آجاتا تراوے بے دلیل ہے طرفہ یہ کہ خود بھی حضرت نے انھیں لفظوں سے تعبیر کی جن میں دونوں معنی محتمل مگر عقل و دہایت تو باہم قصے طرفین نقیض پر ہیں واللہ الحمد۔

ثم اقول وبحول الله اصول (۱) پھر میں کہتا ہوں اور اللہ ہی کی طاقت جرح کتابیں ظہر کی وقت عصر تک تاخیر درکنار اگر صاف یہ لفظ آتے کہ ظہر اول وقت عصر میں پڑھی مدعا کے مخالف میں نص نہ تھی ظہر عین وعشائین میں

آخر وقت اول و اول وقت آخر آن واحد فصل مشترک میں الزمانیں ہے اور صلاۃ یعنی ابتداء صلاۃ اور فراغ عن الصلاۃ دونوں مسئلے تو یکجہ مقدمہ اولیٰ جس نماز کے فراغ پر اُس کا وقت ختم ہو جائے اُسے جس طرح یوں کہہ سکتے ہیں کہ اپنے وقت کے جزوہ اخیر میں تمام ہوئی یونہی یہ بھی کہ وقت آئندہ کے جزوہ اول میں اُس سے فراغ ہوا اور یکجہ مقدمہ ثانیہ تعبیر ثانی کو ان لفظوں سے بھی ادا کر سکتے ہیں کہ نماز وقت آئندہ میں پڑھی کہ نماز پڑھنا فراغ عن الصلاۃ تھا اور فراغ عن الصلاۃ آخر وقت میں ہوا اور آخر وقت ماضی اول وقت آتی ہے ولہذا ساتوں احادیث مذکورہ امامت جبریل و سوال سائل میں جب کہ بظاہر عصر ماضی و ظہر حال دونوں ایک وقت پڑھنا نکلتا تھا بلکہ حدیث امامت عند الترمذی و حدیث سائل عند ابی داؤد میں صاف تصریح تھی کہ آج کی ظہر کل کی عصر کے وقت پڑھی خود امام شافعی و جمہور علما نے کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے ان میں صلاۃ عصر و یروزہ کو ابتداء نماز اور صلاۃ ظہر امر و زہ کو فراغ نماز پر حمل کیا یعنی ایک مثل سایہ پر کل کی عصر شروع فرمائی تھی اور آج کی ظہر ختم، اسی کو یوں تعبیر فرمایا گیا کہ ظہر امر و زہ عصر و یروزہ کے وقت میں پڑھی امام اجل ابو زکریا نووی شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ شرح صحیح مسلم شریف میں زیر حدیث اذا صلیتہم الظہر فانه وقت الح ان یحضر العصر (جب تم ظہر کی نماز پڑھنا چاہو تو عصر تک سارا وقت ظہر ہی کا ہے۔ ت) فرماتے ہیں :

احتج الشافعی والاکثرون بظاہر الحدیث — امام شافعی اور اکثر علما نے اسی حدیث کے ظاہر سے الذی نحن فیہ ، واجابوا عن حدیث جبریل علیہ السلام ، بان معناه ، فرغ من الظہر حین صار ظل کل شیئ مثله ، وشرع فی العصر فی الیوم الاول حین صار ظل کل شیئ مثله فلا اشتراك بينهما۔

عصر کی نماز شروع کی تھی۔ اس طرح دونوں کا (ایک ہی وقت میں) اشتراک نہیں پایا جاتا۔ (ت) حركات شرح مشکوٰۃ میں ہے :

فی روایۃ ، حین کان ظل کل شیئ مثله ، کو وقت العصر بالامس۔ ای فرغ من الظہر ح ، کما شرع فی العصر فی الیوم الاول ح جئتہ قال الشافعی : وبہی متعذر اشتراکہما فی

ایک روایت میں ہے کہ جب ہر چیز کا سایہ اس کے برابر ہو گیا تھا جیسا کہ گزشتہ کل اسی وقت عصر کے وقت تھا۔ یعنی آج اُسی وقت ظہر سے فارغ ہوئے تھے جیسا کہ گزشتہ کل اسی وقت عصر میں شروع ہوئے تھے۔

امام شافعی نے کہا کہ اسی سے ایک وقت میں ان کے شراک
کا احتمال ختم ہو جاتا ہے۔ (ت)

ثم اقول ہاں میں علما سے کیوں نقل کروں خود ملا جی اپنے ہی لکھے کو نہ روئیں اقرار کتابک کفی بنفسک
اليوم عليك شهيداً (پڑھو اپنی کتاب کو، آج تم خود ہی اپنے آپ پر شہید کافی ہو۔ ت) مسئلہ وقت ظہر میں
جو ایک مثل کا اثبات پیش نظر تھا پاؤں تلے کی سو بھی آگاہی چاہیے سوچے سمجھے صاف صاف انہیں معنی کا اقرار کر گئے
یہ کیا خبر تھی کہ دو قدم چل کر یہ اقرار جان کا آزار ہو جائے گا حدیث سائل بروایت نسائی عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
نقل کر کے فرماتے ہیں، معنی اس کے یہ ہیں کہ پہلے دن عصر جب پڑھی کہ سایہ ایک مثل آگیا اور دوسرے دن ظہر
سے ایک مثل پر فارغ ہوئے یہ معنی نہیں کہ ظہر پڑھنی شروع کی دوسرے دن اسی وقت میں جس میں پہلے دن عصر
پڑھی تھی اہم ملخصاً۔ کیوں ملا جی! جب صلاۃ بمعنی فراغ عن الصلاۃ آپ خود لے رہے ہیں تو آخر الظہر کے معنی آخر الفراغ
عن الظہر لہذا کیوں تعریف نصوص ہو گیا، ہاں اس کا علاج نہیں کہ شریعت تمہارے گھر کی ہے اپنے لیے تعریف
تبدیل انکار تکذیب جو چاہو حلال کرو۔ ہرگز یہ ہے کہ فقط اسی پر قناعت نہ کی لاج کا بھلا ہو حدیث امامت جبریل
عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی نقل کی اور ابو داؤد کے لفظ چھوڑ کر خاص ترمذی ہی کی روایت لی جس میں صاف
نقل کیا کہ ظہر امر وزہ عصر دیر وزہ کے وقت میں پڑھی اور بحکمال غشش طالعی اسے بھی لکھ دیا کہ معنی اس کے بھی وہی
ہیں جو حدیث نسائی کے بیان کیے گئے یعنی پہلے دن عصر شروع کی ایک مثل پڑا اور دوسرے دن فارغ ہوئے ظہر سے
ایک مثل پر۔ ملا جی! جب ایک نماز دوسری کے وقت میں پڑھنا ان صریح لفظوں کے بھی خود یہ معنی لے رہے ہو
کہ نماز پڑھی تو اپنے وقت میں مگر اس سے فراغ دوسری کے ابتدائے وقت پر ہوا تو اب کس منہ سے یہ حدیث اثبات
جمع میں پیش کرتے اور انہیں نص صریح ناقابل تاویل بتاتے ہو ان میں تو تصریح دکھا بھی نہ سکے جو صاف صاف اس حدیث
ترمذی میں تھی جب اس کے یہ معنی بنا رہے ہو ان کے بدرجہ اولیٰ انہیں گے اور اول تا آخر تمہارے سب دعوے

قرآن کریم سے اقتباس ہے اور مقام کے مناسب
یہاں پر شہادت ہے نہ کہ حساب (اس لیے حسیباً کی
جگہ شہیداً لایا گیا ہے) (ت)

عہ اقتباس و مناسب المقام ہہنا الشہادۃ
لا الحساب ۱۲ منہ (م)

قل صولوا بغیظکم سنیں گے انصاف ہو تو ایک یہی حرف تمہاری ساری محنت کو پہلی منزل پہنچانے کے لیے بس ہے واللہ الحمد یہ کلام تو ملا جی کی جہالتوں سے متعلق تھا اب مثل حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما اس حدیث کے بھی جواب بعون الوہاب اسی طرز صواب پر لیجئے وبالله التوفیق۔

جواب اول دخول عصر سے قرب عصر مراد ہے جس کی اکیس مثالیں آیات و احادیث سے گزریں خصوصاً حدیث ہشتم میں ہم نے روایت صحیح صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی سے روشن ثبوت دیا کہ دوسرے وقت تک تاخیر درکنار ایک نماز اپنے آخر وقت میں دوسرے وقت کے قریب پڑھنے کو کہا یہاں تک کہا جاتا ہے کہ دوسری نماز کے وقت میں پڑھی

الہذا الجواب اشار الامام الطحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ، حدیث قال، قد یحتمل ان ینکون قوله، انی اول وقت العصر، الی قسرب اول وقت العصر۔ اسی جواب کی طرف امام طحاوی نے اشارہ کیا ہے انہوں نے کہا ہے کہ اول وقت عصر سے مراد اول وقت عصر کا قریب ہونا ہے۔ (د)

جواب ثانی، اقول وقت ظہر و مثل سمجھو خواہ ایک اُس کی حقیقت و اقیعہ کا ادراک طاقت بشری سے خارج ہے آسمان بھی صاف ہو زمین بھی ہموار تاہم پیمائش اقدام یا کوئی چیز زمین میں کھڑی کر کے ناپنا تو ہرگز غایت تخمین مقدور تک بھی بالغ نہیں نہایت یقیناً غل امثال دائرہ ہندیہ ہے وہ بھی حقیقت امر ہرگز نہیں بتا سکتا۔ اولاً دائرے کی صحت سطح کا اسطواسطح و اترۃ الافق سے اُس کی پوری موازات مقیاس کا سطح دائرۃ نصف النہار سے فرد بھر مائل نہ ہونا مدخل و مخرج کے نقاط نامتجزیہ کی صحیح تعیین قوس محصورہ کی ٹھیک تفسیف پھر ظل کا خط نامتجزیہ پر واقعی انطباق پھر اُس کی حقیقی مقدار پھر اس پر مثل یا مثلیں کی بے کمی بیشی زیادت ان میں سے کسی پر جرم متیسر نہیں۔

ثانیاً بفرض محال عادی یہ سب حق حقیقت پر صحیح بھی ہو جائیں تاہم خط نصف النہار کا سطح غلیظ نصف النہار میں ہونا معلوم نہیں بلکہ نہ ہونا ثابت و معلوم ہے کہ شمس بوجہ تقاطع معدل و منقطع اپنی سیر خاص سے لمحہ بھر بھی ایک مدار پر نہیں رہتا تو منصف ما بین المدخل و المخرج ہمیشہ خط نصف النہار سے شرقی یا غربی ہے مگر جبکہ دائرۃ الزوال پر مرکز تیر کا انطباق اور احد الانقلابین میں حلول آبن واحد میں ہو اور وہ نہایت نادر ہے۔ ثالثاً اس نادر کو بھی فرض کر لیجئے تاہم علم کی طرف اصلاً سبیل نہیں کہ حلول انقلاب یا وصول دائرہ باننے

کے طرق جو زیجات میں موضوع ہیں سب ظنی و تخمین ہیں کسی کو کب کی تعمیر حقیقی معلوم کرنا نہ حساب کا کام ہے نہ ارساد کا ،
 جداول جویب و ظلال و میول و اوساط و تعاویل مراکز و مواضع اوجات و تفاوت ایام حقیقیہ و وسطیہ و فصل ماہین
 المکرزین و عروض و اطوال بلاد و درج و اجزائے استوائیہ و طوابع و مطالع بلدیہ و غیر ہا امور کہ اس اور اک کے فوائد
 ہیں سب فی انفسہا محض تخمین ہیں اور اس پر اثبات زیجات برفع و اسقاط حصص کسرات تخمین بالائے تخمین پاکی ہے آ
 جس نے بہر تغیر و قطبہ میں عجز و جہل بشر کو ظاہر کیا اور ذرہ ذرہ عالم سے اپنے کمال علم و قدرت کو جلوہ دیا ،

سبحنک لا علم لنا الا ما علمتنا انک انت العلیم
 تو پاک ہے یہیں علم نہیں مگر بتنے کی تو نے تعلیم دی ہے
 الحکیم۔
 تو ہی علیم حکیم ہے۔ (ت)

ولذا ملتی وقتین سے کچھ پہلے اور کچھ بعد تک عامۃ غلت کے نزدیک وقت مشکوک ہے اسی کو وقت بین الوقتین
 کہتے ہیں اس میں نظر ناظر کبھی حالت شک میں رہتی ہے کبھی بقائے وقت اول کبھی دخول وقت آخر گمان کرتی ہے اور
 واقع وہ ہے جو رب العزۃ جل و علا کے علم میں ہے صاحب وحی خصوصاً عالم علوم الاولین والاخرین صلی اللہ تعالیٰ علیہ
 وسلم جب بکلم نبائی العلیم الخبیر (آگاہ کیا ہے مجھے علم والے اور خبر والے نے بت) عین وقت حقیقی پر مطلع ہو کر
 نماز ظہر ایسے اخیر وقت میں ادا فرمائے اور سلام پھیرتے ہی معاذ وقت عصر کی ابتداء سے حقیقی جو خاص علم الہی میں تھی
 شروع ہو جاتے اور دیگر ناظرین کو وحی سے بہرہ نہیں رکھتے براہ اشتباہ اسے وقت آخر میں گمان کریں اصلاح تعجب
 نہیں نہ معاذ اللہ اس میں بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی کسر شان کہ علوم خاصۃ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم میں حضور کا شریک نہ ہونا کچھ منافی صحابیت نہیں بلکہ واجب و لازم ہے فقیر غفرلہ المولے القدر احادیث
 کثیرہ سے خاص اس جزئیہ کی نظیریں پیش کر سکتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ایسے وقت غازی
 پڑھیں یا سحری تناول فرمائی کہ ناظرین کو بقائے وقت میں شک یا غرور و وقت کا گمان گزرتا بلکہ اجلۃ حذاق صحابہ
 کی تمیز و معرفت میں دیگر ناظرین شریک نہ ہوئے علم محمدی تو علم محمدی ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ، مثلاً ،

حدیث ۱ حدیث سائل کہ صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی و مسند امام احمد و صحیح امام ابان
 و مصنف طحاوی میں سیدنا ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی اس میں ظہر روز اول کی نسبت مسلم و نسائی
 کی روایت یوں ہے ،

اقام بالظہر حین تالت الشمس ، والقائل
 سورج ڈھلتے ہی ظہر کی اقامت کن اس حال میں کہ
 يقول ، قد انتصف النهار ، وهو کانت
 کہنے والا کچھ ٹھیک و دیر ہے اور حضور صلی اللہ

طلوع الصبح للعامة ، وقد ظهر له صلى الله
تعالى عليه وسلم طلوعه ، راقا بالوحى او
بغيره ۔
طلوع کرنا ظاہر نہ ہوا تھا حضور پر نور صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کو وحی وغیرہ سے معلوم
ہو گیا۔

حدیث ۳ صحیح بخاری شریف میں عبدالرحمن بن زید نخعی سے خود حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ
عنه کی نسبت ہے ،

ثم صلى الفجر حين طلع الفجر ، قائل
يقول : طلع الفجر ، وقائل يقول : لم
يطلع الفجر ، واوله ، قال : خرجنا مع
عبدالله الى مكة ، ثم قدمنا جعنا الحديث
يعنى ہم حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ
جج کو پہلے مزدلفہ پہنچے ، ہاں حضرت عبداللہ نے
نماز فجر طلوع فجر ہوتے ہی پڑھی کوئی کہتا فجر ہو گئی ہے
کوئی کہتا ابھی نہیں۔

حدیث ۴ امام ابو جعفر طحاوی انہیں عبدالرحمن نخعی سے راوی ،

قال صلى الله عليه وسلم باصحابه صلاة المغرب ، فقام
اصحابه يتراءون الشمس ، فقال : ما تنظرون ؟
قالوا ، ننظر ان غابت الشمس ! فقال عبد الله :
هذا ، والله الذي لا اله الا هو ، وقت هذه
الصلاة الحديث ۔
یعنی عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے اصحاب کو
نماز مغرب پڑھائی ان کے اصحاب اٹھ کر سورج دیکھنے
لگے ، فرمایا : کیا دیکھتے ہو ؟ عرض کی : یہ دیکھتے ہیں
کہ سورج ڈوبا یا نہیں ! فرمایا : قسم اللہ کی جس کے
سوا کوئی سچا معبود نہیں کہ یہ عین وقت اس نماز کا ہے۔

نماز سے فارغ ہو کر بھی ان کے اصحاب کو مشہد تھا کہ سورج اب بھی مغرب ہوا یا نہیں فان صلی
حقیقة فی الفعل دون الامراة والفاء للتعقیب (کیونکہ صلی کا حقیقی معنی نماز پڑھنا ہے نہ کہ ارادہ کرنا اور
فاء تعقیب کے لیے ہے ۔ ت)

حدیث ۵ بخاری مسلم ترمذی نسائی ابن ماجہ طحاوی بطریق انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت زید
بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ،

قال : تسحرنا مع رسول الله صلى الله
ہم نے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ

۲۰/۱۰	مطبوعہ ادارۃ المطابع المنیریہ بیروت	باب صلاة الفجر بالمزدلفہ	لہ عمدۃ القاری شرح بخاری
۲۲۸/۱	مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی	باب متى يصلي الفجر جميع	لہ صحیح البخاری
۱۰۴/۱	مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب مواقيت الصلوة	لہ شرح معانی الآثار

تعالیٰ علیہ وسلم، ثم قمنا إلى الصلاة، قلت: كم كان قدر ما بينهما؟ قال: خمسين آية۔
 سحری کھاتی پھر نماز فجر کے لیے کھڑے ہو گئے میں نے پوچھا بیچ میں کتنا فاصلہ دیا، کہا پچاس آیتیں پڑھنے کا۔

حدیث ۶ بخاری و نسائی بطریق قتادہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،
 ان نبی اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، و زید بن ثابت ثابت تسحرا، فلما فرغنا من سجودهما قام نبی اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم إلى الصلاة فصط، قلت لانس: كم كان بين فراغهما من سجودهما و دخولهما في الصلاة؟ قال: قدر ما يقرأ الرجل خمسين آية۔
 یعنی نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سحری تناول فرمائی جب کھانے سے فارغ ہوئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز صبح کے لیے کھڑے ہو گئے نماز پڑھ لی میں نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا سحری سے فارغ اور نماز میں داخل ہونے میں کتنا فاصلہ ہوا، کہا اس قدر کہ آدمی پچاس آیتیں پڑھ لے۔

امام طورپشتی حنفی پھر علامہ طیبی شافعی پھر علامہ علی قاری شرح مشکوٰۃ میں اس حدیث کے نیچے فرماتے ہیں،

هذا تقدير لا يجوز لعصوم المؤمنين الاخذ به، وانما اخذه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاطلاع الله تعالى اياه، وكان صلى الله تعالى عليه وسلم معصوما عن الخطأ في الدين۔
 یہ اندازہ ہے کہ عام امت کو اسے اختیار کرنا جائز نہیں سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُسے اس لیے اختیار فرمایا کہ رب العزة جل و علا نے حضور کو وقت حقیقی پر اطلاع فرمائی تھی اور حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دین میں خطا سے معصوم تھے۔

حدیث ۷ نسائی و طحاوی زہری بن جمیش سے راوی،
 قال: قلنا الحذيفة، اى ساعة تسحوت معهم؟
 ہم نے حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا آپ نے

صحیح البخاری باب وقت الفجر مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۱/۱
 صحیح البخاری باب وقت الفجر مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۸۲/۱
 شرح المفاتیح شرح مشکوٰۃ الصالحین الفصل الاول من باب تعجيل الصلوات مطبوعہ مکتبہ المدینہ طابان ۱۳۳/۲

نسائی کے لفظیوں میں،

فقال رجل و انك انت بنصف النهار قال و
انك انت بنصف النهار۔
یعنی کسی نے پوچھا اگرچہ وہ نماز دوپہر میں ہوتی فرمایا اگرچہ
دوپہر میں ہوتی۔

لطیفہ اقول ملا جی کو نوبہ منظور ہے کہ جہاں جیسے بنے اپنا مطلب بنائیں یہاں تو قول اُس رضی اللہ تعالیٰ
عنه کہ وقت عصر کا آغاز ہو جاتا ایسی تحقیق یقینی پر عمل کیا جس میں اصل گنجائش تاویل نہیں اور مسئلہ وقت ظہر میں جب
علمائے حنفیہ نے حدیث صحیح جلیل صحیح بخاری شریف سے اسناد لال کیا کہ ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: ایک سفر
میں ہم حاضر کاب سعادت سلطان رسالت علیہ افضل الصلوة والنعمة تھے مؤذن نے ظہر کی اذان دینی چاہی فرمایا
وقت ٹھنڈا کر، دیر کے بعد انھوں نے پھر اذان کا قصد کیا، پھر فرمایا وقت ٹھنڈا کر، ایک دیر کے بعد انھوں نے پھر
ارادہ کیا، فرمایا ٹھنڈا کر، حتیٰ سادی الظل التلول (یہاں تک کہ ٹیلوں کا سایہ ان کے برابر آگیا) سید عالم
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، ان شدة الحر من فیہ جہنم (گرمی کی شدت جہنم کے جوش سے ہے)
تو اس میں نماز ظہر ٹھنڈے وقت میں پڑھو، ظاہر ہے کہ ٹھیک دوپہر خصوصاً موسم گرما میں کہ وہی زمانہ ابراد ہے ٹیلوں کا
سایہ اصلاً نہیں ہوتا بہت دیر کے بعد ظاہر ہوتا ہے، امام اجل ابو زکریا نووی شافعی شریعہ مسلم شریف میں فرماتے ہیں،
التلول منبطحة غیر منتصبہ، ولا یصیر لہا
فی العادة، الا بعد زوال الشمس بکثیر۔
ٹیلے زمین پر پھیلتے ہوتے ہیں نہ بلند عادتاً ان کا سایہ نہیں
پڑتا مگر سورج ڈھلنے سے بہت دیر کے بعد۔

امام ابن اثیر جزوی شافعی نہایت میں فرماتے ہیں،

ہی منبطحة لا یظہر لہا ظل، الا اذا ذهب
اکثر وقت الظہر۔

ٹیلے پست ہوتے ہیں ان کے لیے سایہ ظاہر ہی نہیں
ہوتا مگر جب ظہر کا اکثر وقت جاتا رہے۔

جب خود ائمہ شافعیہ کی شہادت سے ثابت اور نیز مشاہدہ عقل و قواعد علم ظل شاہد کہ ٹیلوں کے سائے کی
ابتداء زوال سے بہت دیر کے بعد ہوتی ہے تو ظاہر ہے کہ سایہ ٹیلوں کے برابر اُس وقت پہنچے گا جب بلند چیزوں کا سایہ
ایک مثل سے بہت گزر جائے گا اُس وقت تک حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گرمیوں میں ظہر ٹھنڈی کرنے کا

سنن النسائی اول وقت ظہر حدیث ۴۹۹ مطبوعہ المکتبہ سلفیہ لاہور ۵۸/۱
صحیح البخاری باب الاراد بالظہر فی السفر دار العرفۃ قیدی کتب خانہ کراچی ۷۷/۱
شرح الصیغہ المسلم مع مسلم باب اسخاب الاراد بالظہر الخ " " " " ۲۲۴/۱
فتح الباری شرح البخاری باب الاراد بالظہر فی السفر بیروت ۱۶/۲

نوٹ: یہ حوالہ سنی بسیار کے باوجود نہایت سے نہیں مل سکا اس لیے فتح الباری سے نقل کیا ہے۔ نذیر احمد سعیدی

حکم فرمایا اور اس کے بعد مؤذن کو اجازت اذان عطا ہوئی تو بلاشبہ دوسرے مثل میں وقت ظہر باقی رہتا ثابت ہوا
جیسا کہ ہمارے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے برہیل سے کہ بعد از اذان عطا ہونے پر بھی یہاں تا جی حالت اضطراب
میں فرمائے کہ مساوی کہنا راوی یعنی سیدنا ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا سایہ ٹیلوں کو ظاہر ہے کہ ٹھینا اور تقریباً ہے نہ
باینظر کہ گزر رکھ کر ناپ لیا تھا۔ کیوں حضرت سیدنا ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تو گزر رکھ کر نہ ناپا تھا بونہی ٹھینا مساوات
بتادی مگر اس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا گزر رکھ کر ناپ لینا آپ کو معلوم ہو گیا ہو گا آخر دخل وقت عصر بونہی تو معلوم ہو گا کہ
سایہ اس مقدار کو پہنچ جائے اُس کا علم ہے ناپے کہوں کر ہوا بلکہ یہاں تو غالباً دونوں کی ضرورت ہے ایک وقت
نصف النہار کہ سایہ اصلی کی مقدار ناپیں دوسری اس وقت کہ سایہ بعد ظل اصلی مقدار مطلوب کو پہنچا یا نہیں، جب
انہوں نے ایک ناپ نہ کی بونہی ٹھینا فرما دیا انہوں نے دو ناپیں کا ہے کہ کی ہوں گی، بونہی ٹھینا فرما دیا ہو گا کہ عصر کا اول
وقت داخل ہو گیا جیسے آپ وہاں احتمال نکالا پاتے ہیں کہ واقع میں مساوی نہ ہوا ہو گا اور ظہر ایک مثل کے اندر ہوتی
یہاں بھی وہی احتمال پیدا ہے گا کہ واقع میں وقت عصر نہ آیا تھا ظہر اپنے ہی وقت پر ہوئی یہ کیا جاداری و مکارہ ہے کہ
جایا جویا میں خود اختیار کرتے جاؤ دوسرا کرے تو آنکھیں دکھاؤ تحریف فصوص بناؤ اس حکم کی کوئی حد ہے۔

طیفہ ۲۔ قول خدا انصاف دے تو یہاں ٹھینے بھی اتنی ہی غلطی ہوگی جتنی دیر میں ظہر کی دو رکعتیں پڑھی جائیں
اور حدیث ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں سخت قحاش غلطی مانتی پڑے گی جسے ان کی طرف بے دلیل نسبت کر دینا صراحتاً
سورہ اویس، خود امام شافعی کی تصریح سے واضح ہوا کہ سایہ طول کی ابتداء اس وقت ہوتی ہے جب بلند چیزوں کا
سایہ سایہ اصلی کے سوا نصف مثل سے اکثر گزر جاتا ہے تو ظاہر ہے کہ ٹیلوں کا سایہ ابھی نصف مثل تک بھی نہ پہنچے گا
کہ اور چیزوں کا سایہ سایہ اصلی کے سوا ایک مثل سے گزر جائے گا کہ اول تو جس طرح ظہر ظل میں تفاوت شدید ہے
کہ اتنی دیر کے بعد ان کا سایہ پیدا ہوتا ہے بونہی زیادت ظل میں فرق رہے گا بلند چیزوں کا سایہ اپنی نسبت پر
جتنی دیر میں جتنا بڑھے گا ٹیلوں کا سایہ اپنی نسبت میں اُس سے کم بڑھے گا کھلا یخنی علی العارف بقواعد
الفن (جیسا کہ قواعد فن کے جاننے والے پر مخفی نہیں۔ ست) تو لاجرم جس وقت ٹیلوں کا سایہ پیدا ہوا اور بلند یوں
کا سایہ سایہ اصلی کے سوا نصف مثل سے زائد تھا اب کچھ دیر کے بعد بلند یوں کا سایہ سایہ اصلی کے سوا نصف
مثل سے زائد تھا اب کچھ دیر کے بعد بلند یوں کا سایہ نصف مثل سے کم بڑھ کر ایک مثل ظل اصلی سے گزر گیا اُس وقت ٹیلوں
کا سایہ اُس کم از نصف سے بھی کم ہو گا اور اس تحفظ نسبت تفاوت کو نہ بھی مانتے تو خیر کم از نصف ہی جانتے پھر بہر حال
اس سے اتنی دیر اور مجرا کیجئے جس میں اذان کا حکم ہو اور اُس کے بعد جماعت فرمائی گئی تو حساب سے آپ کے طور پر
اُس وقت ٹیلوں کا سایہ کوئی چارم ہی کی قدر رہتا ہے اُسے ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فرما دینا کہ سایہ برابر ہو گیا تھا
کس قدر بعید و ناقابل قبول ہے، کیا اچھا انصاف ہے کہ بانو ٹھین میں اتنی غلطی نامسموع کہ جس میں دو رکعتیں پڑھی جائیں

یا اپنے داؤں کو یہ بھاری غلطی مقبول کر سیر میں پسیری کا دھوکا۔ بھگوانہ تعالیٰ اس تقریر سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ وہاں تخمین سے جواب دینا محض مہمل و باطل تھا۔

لطیفہ ۳۔ **اقول** وہاں ایک ستم خوش ادائی یہ کی ہے کہ وہ تخمیناً برابر ہونا بھی مع سایہ اصلی کے ہے نہ سایہ اصلی الگ کر کے وہذا کلا یخفی من لہ ادنی عقل (اور یہ ادنیٰ سی عقل رکھنے والے پر بھی غنی نہیں۔ ست) تو دراصل سایہ ٹیلوں کا بعد نکالنے سایہ اصلی کے تخمیناً آدھی مثل ہو گا یا کچھ زیادہ اور مثل کے ختم ہونے میں انسی زیر ہو گی کہ بخوبی فارغ ہوئے ہوں گے۔ ملا جی! ذرا کچھ دنوں جنگل کی ہوا کھاؤ ٹیلوں کی ہری ہری ڈوب ٹھنڈے وقت کی سنہری دھوپ دیکھو کہ آنکھوں کے تیور ٹھکانے آئیں ملتا تو فرما رہے ہیں کہ ٹیلوں کا سایہ پڑتا ہی نہیں جب تک آدھے سے زیادہ وقت ظہر نہ نکل جائے ملا جی! ان کے لیے ٹھیک دوپہر کا سایہ بنا رہے ہیں اور وہ بھی تھوڑا نہ بہت آدھی مثل جیسی تو کہتے ہیں کہ وہابی ہو کر آدمی کی عقل ٹیلوں کا سایہ زوال ہو جاتی ہے۔

لطیفہ ۴۔ **اقول** اور بڑھ کر نزاکت فرمائی ہے کہ مساوات سایہ کے ٹیلوں سے مقدار میں مراد نہ ہو بلکہ ظہر میں یعنی پہلے سایہ جانب شرقی معدوم تھا اور مساوات نہ تھی ٹیلوں سے کیونکہ وہ موجود نہیں اور وقت اذان کے سایہ جانب شرقی بھی ظاہر ہو گیا پس برابر ہو گیا ٹیلوں کے ظاہر ہونے میں اور موجود ہونے میں نہ مقدار میں اس جواب کی قدر۔ ملا جی! اپنے ہی ایمان سے بنا دیں وقت ٹھنڈا فرمایا یہاں تک کہ ٹیلوں کا سایہ ان کے برابر آیا اس کے یہ معنی کہ ٹیلے بھی موجود تھے سایہ بھی موجود ہو گیا اگرچہ وہ دنسل گز ہوں یہ جو برابر اسے سخن اللہ سے کیوں تحریف نصوص کہے گا کہ یہ تو مطلب کی گھڑت ہے۔ ایسا لقب تو خاص بیچارے حنفیہ کا خلعت ہے۔ ملا جی! اگر کوئی کہے کہ میں ملا جی کے پاس رہا یہاں تک کہ ان کی داڑھی بانس برابر ہو گئی تو اس کے معنی یہی ہوں گے نہ کہ ملا جی کا سبزہ آغاز ہوا کہ پہلے بانس موجود تھا اور ملا جی کی داڑھی معدوم، جب رُواں کچھ چمکا چمکتے ہی بانس برابر ہو گیا کہ اب بانس بھی موجود بال بھی موجود، ص

مرنگ از بیضہ بروں آید و دانہ طلبہ

(مرغ جب اندھے سے باہر آتا ہے تو دانہ طلب کرتا ہے)

لطیفہ ۵۔ **اقول** یہ بکثرت عرائض و تحریفات صریح قابل ملاحظہ کہ خود ہی حنفیہ و شافعیہ کے مسئلہ مختلف فیہا میں شافعیہ سے حجت لانے کو فتح الباری امام قسطلانی سے یہ عبارت نقل کی کہ:

یحتمل ان یواد بہذہ المساواة ظہور الظل
بجنب التل بعد ان لم یکن ظاہراً
ہو سکتا ہے اس مساوات سے مراد یہ ہو کہ ٹیلے کے پہلو میں
سایہ ظاہر ہو گیا جبکہ پہلے ظاہر نہیں تھا۔ (ت)

سہ فتح الباری شرح البخاری باب الابراد بالظہر فی السفر مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۱۴/۲
ف معیار الحق مسئلہ چہارم ص ۲۵۴ ف معیار الحق ص ۳۵۴

جس میں ٹیلوں کے لیے سایہ اصل ہونے کی صاف نفی تھی حضرت تو وہ دعوے کر چکے تھے کہ ان کا سایہ اصل آدمی کے قریب ہوتا ہے لا جرم معدوم ہونے میں جانب شرق کی قید بڑھائی کہ مشرق کی طرف معدوم تھا اور اسے فتح الباری کی طرف نسبت کر دیا کہ جیسا کہ فتح الباری میں ویحتمل ان یزاد الخ ملا جی! دھرم سے کہنا یہ تحریف تو نہیں۔

لطیفہ ۶۔ اقول فتح الباری کے طور پر تو مشارکت فی الوجود غایت بن سکتی ہے کہ دو پہر کو ٹیلوں کا سایہ ملا نہ تھا دیر فرمائی یہاں تک کہ موجود ہوا اگرچہ ٹیلوں سے سایہ متساوی ہونے کے ہرگز یہ معنی نہیں مگر آپ اپنی خبر لیجئے آپ کے نزدیک تو ٹھیک دو پہر کو ٹیلوں کا سایہ آدھا مثل تھا تو ظہور و وجود میں برابری صبح سے شام تک دن بھر ہی اس غایت مقرر کرنے کے کیا معنی کہ وقت ٹھنڈا فرمایا یہاں تک کہ سایہ وجود میں ٹیلوں کے برابر ہو گیا اور جانب شرقی کی قید حدیث میں کہاں یہ آپ کی زری من گھڑت ہے، تاویل گھڑی مساوات فی الظہور، تفریح کی مساوات فی الوجود، اور مفرغ علیہ وجود شرقی، کیا جب تک وجود غریبی شمالی تھا مساوات فی الوجود نہ تھی، اب کہ وجود شرقی ملا مساوات ہوئی کچھ بھی ٹھکانے کی کہتے ہو۔

لطیفہ ۷۔ اقول ملا جی! جب آپ کے دھرم میں سایہ وقت نصف النہار بھی موجود تھا تو زوال ہوتے ہی قطعاً معاً شرقی ہوا تو یہ مساوات خاص آغاز وقت ظہر پر پیدا ہوئی اور حدیث میں یہ ارشاد ہے کہ مؤذن نے تین بار ارادہ اذان کیا ہر بار حکم ابراد و تاخیر ملا یہاں تک کہ سایہ مساوی ہوا کیا یہ ارادہ ہائے اذان و حکم ہائے ابراد سب پیش از زوال ہو لیے تھے شاید یہ دن چڑھے ظہر کا وقت ہو جانا ہو گا، ملا جی! تحریف نصوص اسے کہتے ہیں، ص

بھائی جاتی ہے یہ دیکھو تو سراپا کس پر

لطیفہ ۸۔ اقول جب کچھ نہ بنی تو بارے درجے یہ تیسری نزاکت اس حدیث کے جواب میں فرمائی کہ یہ تاخیر آنحضرتؐ سے سفر میں ہوئی شاید آنحضرتؐ نے اس ارادہ سے کی ہو کہ ظہر کو عصر سے جمع کریں گے پس سفر پر حضور کو قیاس مع الفارق ہے۔ ملا جی! ایمان سے کہنا یہ حدیث ابراد ظہر کی ہے یعنی وقت ٹھنڈا کر کے پڑھنا یا تفویض ظہر کی کہ وقت کھو کر پڑھنا، حدیث میں علت حکم یہ ارشاد ہوئی ہے کہ شدت گرمی جوش جہنم سے ہے تو گرمی میں ظہر ٹھنڈا کر دیا یہ کہ ابھی اذان نہ کو ہم عصر سے ملا کر پڑھیں گے۔ ملا جی! اس حدیث کی شرح میں خود علمائے شافعیہ کا کلام سنو کہ معنی ابراد میں آپ کی یہ گھڑت بھی ٹوٹے اور سفر و حضر سے فرق کی بھی قسمت پھوٹے ارشاد الساری امام قسطلانی شافعی شرح صحیح بخاری باب الابراد بالظہر فی السفر میں اسی حدیث ابوذر

رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نیچے ہے :

(قال ، كما مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر) قیده ہوتا بالسفر ، واطلقه في السابقة ، مشيراً بذلك الى ان تلك الرواية المطلقة محمولة على هذه المقيدة ، لان المراد من الايراد التسهيل و دفع المشقة ، فلا تفاوت بين السفر والحضر

اسی میں ہے :

(فقال له : ابرد ، حتى رأينا في التلول) وغاية الايراد حتى يصير الظل ذراعاً بعد ظل الزوال ، او ربع قامة او ثلثها او نصفها ، وقيل غير ذلك - ويختلف باختلاف الاوقات ، لكن يشترط ان لا يمتد الى آخر الوقت

دکھا ، ہم نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ تھے سفر میں ، یہاں سفر کے ساتھ مقید کیا ہے اور سابقہ روایت میں مطلق رکھا ہے یہ بتانے کے لیے کہ سابقہ مطلق روایت اسی مقید پر محمول ہے کیونکہ ٹھنڈا کرنے کا مقصد آسانی پیدا کرنا اور مشقت دور کرنا ہے اور اس میں سفر حضر کا کوئی فرق نہیں۔ (ت)

اس کو کہا کہ ٹھنڈا کر ، یہاں تک کہ ہم نے ٹیلوں کا سایہ دیکھ لیا ، ابراد کی انتہا یہ ہے کہ سایہ ایک گز ہو جائے زوال کے سائے کے بغیر ، یا قد کا چوتھائی یا تہائی یا نصف ہو جائے ، اس کے علاوہ بھی اقوال ہیں ۔ اور اختلاف اوقات کے ساتھ ابراد میں بھی اختلاف واقع ہوتا رہتا ہے لیکن شرط یہ ہے کہ ابراد اتنا زیادہ نہ ہو کہ وقت آخر ہو جائے (ت)

ن ہاں خوب یاد آیا علمائے شافعیہ کی کیوں ٹیپے آپ اپنے ہی لکھے کو نہ دیکھیے مسئلہ وقت مستحب ظہر میں فرما گئے اگر ابراد اختیار کرے تو لازم ہے کہ ایسا ابراد نہ کرے کہ وقت ظہر کا خارج ہو جائے یا قریب آجائے حد میں ابراد کی علماء میں اختلاف ہے لیکن یہ سب کے نزدیک شرط ہے کہ ابراد اس مرتبہ کا نہ کرے کہ ظہر کے آخر وقت کو پہنچ جائے کہا فتح الباری میں اختلف العلماء في غاية الايراد ، لكن يشترط ان لا يمتد الى اخر الوقت لمختصاً (ابراد کی انتہا میں علماء کا اختلاف ہے لیکن یہ شرط ہے کہ آخر وقت تک نہ پہنچے۔ ت)

جب آخر وقت کے قریب تک نہ آنا لازم و شرط ابراد ہے تو حکم ابراد کو خارج وقت پر حمل کرنا کیسا

۱/ ۸۸۸ لے ارشاد ساری شرح البخاری باب الايراد بانظر في السفر مطبوعه دار الكتب العربيه بيروت
ف. معيار الحق "مسئلہ سوم وقت مستحب ظہر ص ۳۱۱ ، ۳۱۲

عذر بار دہے، ملاجی ایمان سے کہنا یہ حدیث سے جواب ہے یا اپنی سخن پروری کے لیے ہر اترتہ نص شرع کی تحریف حدیث صحیح کا رد۔ شافعیہ حنفیہ کے مکالمات محض تفنن طبع کے لیے ہیں ورنہ مذاہب مقرر ہو چکے علامہ زرقانی مالکی شرح مواہب آخر جلد ہفتم میں فرماتے ہیں،

قد اجاب المحافظت حجب، عن ذلك وعن غيره من ادلة المانعین، وهي عشرة، بما يطول ذكره، مع انه لا كبير فائدة فيه، اذ المذاهب تقررت، انما هو لتلخيص اذهانت.

ابن حجر نے اس دلیل کا بھی اور مانعین کی دیگر دس دلیلوں کا بھی جواب دیا ہے مگر ان کے ذکر سے طوالت ہوتی ہے اور کوئی نمایاں فائدہ بھی نہیں ہے کیونکہ مذاہب مقرر ہو چکے ہیں (اور ایسے سوال جواب) محض ذہن کو تیز کرنے کا کام دیتے ہیں۔ (د ت)

آپ اپنی خبر لے آئے تو محقق مجتہد ہیں سب ارباب مذاہب کی ضد ہیں آپ کیوں صحیح بخاری کی حدیث جلیل میں یوں کھلی تحریفیں کر رہے ہیں دعوے باطلہ عمل بالحدیث کے چھلکے اتر رہے ہیں۔

شرم بادت از خدا و از رسول

(تم خدا اور رسول سے شرم کھاؤ)

لطیفہ ۹۔ اقول ملاجی خود جانتے تھے یہ تاویلیں نہیں محض مہل پوچھ تقریروں سے جیسے بنے حدیث کو رد کرتا ہے لہذا عذر بدتر از گناہ کے لیے ارشاد ہوتا ہے منشآت و ایلات کا یہی ہے کہ احادیث صحیحہ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد ایک مثل کے وقت نظر نہیں رہتا ثابت ہیں پس جمعا بین الادلہ یہ تاویلیں حقہ کی گئیں۔ ان تاویلوں کو حقہ کہنا تو دل میں خوب جانتے ہو گئے کہ جھوٹ کہہ رہے ہو خاک حقہ تھیں کہ ایک دم میں شلف ہو گئیں مگر اس دھڑائی کا کہاں ٹھکانا کہ صحیح حدیث بخاری شریف کو بکلیہ جمع بین الادلہ یوں دانستہ بگاڑ لے حالانکہ نہ قصہ واحد نہ لفظ مساعد اور حدیث ابن عمر دربارہ غیبت شفق میں ہا و صفت اتحاد قصہ جمع بین الادلہ حرام اور رد احادیث صحاح واجب الالتزام۔

لطیفہ ۱۰۔ اقول جمع تقدیم کی نامندمل جراحت بھرنے کو حدیث ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں وہ فن ترانیاں تھیں کہ ظاہر پر حمل واجب ہے جب تک مانع قطعی نہ ہو اب اپنے داؤں کو ظاہر نص صریح کے یوں ہاتھ دھو کر پیچھے پڑے خیر بکہ اللہ آپ ہی کی گواہی سے ثابت ہو گیا کہ جمع بین الادلہ کے لیے ایسی رکیک و پوچھ و لچر تاویلات تکمروا ہیں تریہ صاف و لطیف و شائع و لطیف معانی و محامل کہ ہم نے جمعا بین الادلہ

احادیث ابن عمر و انس رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں اختیار کیے ان میں اپنی چون و چرا کی گئی آپ نے خود بند کر لی ، واللہ
المحمد ، ع

عدو شود سبب خیر گر خدا خواہد

طرفیر کہ آپ مستدل ہیں اور ہم خصم جب آپ کو ایسے لچر بات نفع دیں گے ہیں یہ واضح بات بدرجہ اولیٰ نافع اور آپ کے
تمام ہوا حس و وساوس کے قاطع ہوں گے ۔

فائدہ عائدہ : سنن میں ایک حدیث اور ہے جس سے ناواقف کو جمع تاخیر کا وہم ہو سکے فقیر نے
کلام فریقین میں اس سے استناد آجواباً اصل تعرض نہ دیکھا ، ملا جی بہت دور دور کے چکر لگا آئے جہاں کچھ بھی ملتی
پائی بلکہ نری بے لگاؤ بھی جمع کر لائے سنن کچھ دور نہ تھیں اس کے اس پاس گھوما کئے مگر اس سے دہنے بائیں کرتائے
اسی سے اس کا نہایت نامفیدی میں ہونا ظاہر مگر شاید اب کسی نے متوہم یا خود حضرت ہی کو تازہ وہم جاگے لہذا
اس سے تعرض کر دینا مناسب ،

سنن ابوداؤد میں ہے کہ حدیث بیان کی ہم سے احمد ابن صالح
نے ، اس نے کہا کہ خبر دی ہیں یحییٰ ابن محمد جاری نے اور سنن نسائی
میں ہے کہ خبر دی ہیں نزل ابن ابیہ نے ، اس نے کہا حدیث
بیان کی مجھ سے یحییٰ ابن محمد جاری نے ۔ اور مصنف طحاوی میں
ہے کہ حدیث بیان کی ہم سے علی ابن عبد الرحمن نے ،
اس نے کہا کہ حدیث بیان کی ہم سے نعیم ابن حماد نے ۔ دونوں
نے کہا کہ خبر دی ہم کو عبد العزیز ابن محمد نے (نعیم نے راوی دی
کا اضافہ کیا ہے) مالک بن ابی الزبیر سے ، اس نے جابر رضی اللہ عنہ

فق سنن ابی داؤد ، حدیثنا احمد بن صالح نا
یحییٰ بن محمد الجارثی ، وفی سنن النسائی
اخبرنا المؤمل بن اہاب ، قال ، حدیثنا یحییٰ
بن محمد الجارثی ، وفی مصنف الطحاوی ،
حدیثنا علی بن عبد الرحمن ثنا نعیم بن
حماد قال نا عبد العزیز بن محمد (مراد نعیم)
الدر اور دی ، عن مالک بن ابی الزبیر عن جابر ،
ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

یعنی یحییٰ سے پہلے دو (ابوداؤد اور نسائی) کے ہاں اور نعیم طحاوی
کے ہاں ۱۲ منہ (ت)

عہ ای یحییٰ عند الاولین و نعیم عند الطحاوی ۱۲ منہ
(م)

۱۴۱/۱ سنن ابی داؤد باب الجمع بین الصلاتین مطبوعہ مجتہداتی لاہور
۶۹/۱ سنن النسائی الوقت الذی یجب فیہ السفر الخ مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور
۱۱۱/۱ شرح معانی الآثار باب الجمع بین الصلوٰتین الخ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

غربت له الشمس بمكة ، فجمع بينهما
 بسرف (نرادنعیم) یعنی الصلاة - ولفظ
 المؤمل غابت الشمس ورسول الله صلى الله
 تعالیٰ علیہ وسلم بمكة ، فجمع بين الصلاتين
 بسرف - قال ابو داود ، حدثنا محمد بن
 هشام جابر احمد بن حنبل ما جعفر
 بن عون عن هشام بن سعد ، قال : بينهما
 عشرة اعيال ، یعنی بین مکہ و سرف تک
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تھے تو سورج غائب ہو گیا
 چنانچہ جمع کیا اپنے دونوں کو سرف میں (نعیم نے اضافہ کیا) یعنی
 نماز کو۔ اور مؤمل کے الفاظوں میں سورج غائب ہو گیا اور
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تھے تو آپ نے دونوں نمازوں
 کو سرف میں جمع کیا۔ ابو داؤد نے کہا کہ مجھ کو احمد بن حنبل کے
 ہمسائے محمد بن ہشام نے بتایا کہ جعفر بن عون نے ہشام ابن
 سے روایت کی ہے کہ دونوں کے درمیان دس میل کا فاصلہ
 ہے یعنی مکہ اور سرف کے درمیان۔ (ت)

یعنی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مکہ معظمہ میں آفتاب ڈوبا پس مغرب و عشا موضع سرف میں
 جمع فرمائیں ابو داؤد نے ہشام بن سعد سے (کہ ملا جی کے حسابوں رافضی مجروح مردود الروایہ متروک الحدیث ہے
 تقریب میں کہا صدوق ، لہ ادھام ، ورمی بالمشیع) نقل کی کہ مکہ و سرف میں دس میل کا فاصلہ ہے ۔
اقول وباللہ التوفیق اصول حدیث و نیز اصول محدث ملا جی پر یہ حدیث ہرگز قابل حجت نہیں اصول حدیث
 پر اس کی سند ضعیف اور اصول ملائیہ پر ضعف و رضعف کیا جانے کتنے ضعفوں کی طومار اور نوری مردود
 متروک ہے ۔

اولاً دو طریق پیشین میں یکجہ بن محمد جاری ہے تقریب میں کہا ، صدوق و یخطئ (سچا ہے مگر
 خطا کرتا ہے ۔ ت) امام بخاری نے فرمایا ، یتکلمون فیہ (ائمہ محدثین اس پر طعن کرتے ہیں ۔ ت) میزان
 میں یہی حدیث اس کے ترجمہ میں داخل کی اور کتب ضعیف میں زیر ترجمہ ضعیفان کی منکر حدیثیں ذکر کرتے ہیں اور اس
 کے ساتھ طریق دوم میں مؤمل بن ابیاب ہے تقریب میں کہا صدوق لہ ادھام (سچا ہے ، اس کو ادھام ہیں)۔
 طریق ثالث میں نعیم بن حماد ہے یہ اگرچہ فقیہ و فرائض وان تھا مگر حدیثی حالت میں یکجہ سے بھی بدتر ہے تقریب میں
 کہا صدوق یخطئ کثیراً (سچا ہے مگر خطا بہت کرتا ہے ۔ ت) یہاں تک کہ ابوالفتح ازدی نے کہا : حدیثیں
 اپنے جی سے گھڑنا اور امام ابو حنیفہ کے مطاعن میں جھوٹی حکایتیں وضع کرتا تھا یہ اگرچہ مجازفات ازدی سے ہو
 مگر ذہبی نے طبقات الحفاظ و میزان الاعتدال دونوں میں اس کے حق میں قول اخیر یہ قرار دیا کہ وہ باوصف ائمتہ

لہ شرح معانی الآثار باب الجمع بین الصلواتین الخ الخ ایام سعید مکتبی کراچی ۱۱/۱

لہ سنن النسائی الوقت الذی یجمع التیمم الخ مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور ۹۹/۱

لہ سنن ابی داؤد باب الجمع بین الصلواتین الخ مطبوعہ مجتہدانی لاہور ۱۰۱/۱

غربت الشمس ونحن بذات الجیش فصلی المغرب بالعقیدۃ یعنی یحییٰ بن سعید انصاری نے امام سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے پوچھا آپ نے اپنے والد ماجد کو سفر میں مغرب کی تاخیر زیادہ سے زیادہ کس قدر کرتے دیکھا فرمایا ذات الجیش میں ہیں سورج ڈوبا اور مغرب عقیق میں پڑھی (اب روایت موطا تلامذہ امام مالک میں ان دونوں مقاموں کے فاصلہ میں اختلاف پڑا۔ یحییٰ کی روایت میں ہے دو میل یا کچھ زائد، عبد اللہ بن وہب نے کہا چھ میل، محمد بن وضاح اندلسی تلمیذ امام مالک نے کہا سات میل، عبد الرحمن بن قاسم نے کہا دس میل، علامہ زرقانی نے جزم کیا کہ بارہ میل شرح موطا میں فرمایا، بینہما اثنا عشر میل، وقال ابن وضاح، سبعة امیال، وقال ابن وهب، ستة، وقال القعنبي، ذات الجیش علی بریدین من المدینة، وقال البونی فی روایة یحییٰ، و بینہما میلان او اکثر قلیلا، وفی روایة ابن القاسم، عشرة امیال، ان اختلافات کو خیال کیجئے کہاں دو میل کہاں بارہ میل۔

خامساً یہ واقعہ عین ہے اور وقائع عین مسامع ہر گز احتمالات سرعت سیر کے لیے کوئی حد محدود نہیں کہ اس سے زائد نامتصور ہو ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا سہ منزلہ کرنا اوپر گزرا ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں ہے،

اصبح النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
بمحل ثم سراح وتعتشی بسرف
سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو محل میں صبح ہوئی
پھر تشریف لے چلے اور شام کا کھانا سرف میں
تناول فرمایا۔

فصل اول میں گزر چکا کہ محل مدینہ طیبہ سے سترہ میل ہے اور یہیں کلام امام بدر محمد عینی سے منقول ہوا کہ مدینہ طیبہ مکہ معظمہ سے دو کم دو سو میل ہے اب سترہ وہ اور دس میل سرف کے نکال لیجئے تو ایک دن میں ایک سو اکثر میل راہ طے ہوتی پھر غروب شمس سے اتنے قرب عشاء تک کہ ہنوز بعد تین رکعت پڑھ لینے کے مغرب کا وقت باقی ہو دس میل قطع ہو جانا کیا جائے عجب ہے خصوصاً او اخر جزا و اوائل سرطان میں کہ ان دنوں حوالی مکہ معظمہ میں وقت مغرب کم و بیش ڈیڑھ گھنٹا ہوتا ہے اعتبار نہ آئے تو آزاد کیجئے کہ عمدہ گھوڑے تیز نائقے ڈیڑھ چوڑ ایک ہی عمدہ اقول لیکن الشمس عند دخول العشاء فی اول السرطان میلہ تمام (بقیہ بصفحہ آئندہ)

بالخصوص مجمع بین الصلواتین کی نفی ہے۔

قسم اول نصوص عامہ (الآیات) رب العزة تبارک و تعالیٰ نے محافظت و التزام اوقات کا حکم

سات سورتوں میں نازل فرمایا۔

(۱) بقرہ (۲) نساء (۳) انفکام (۴) مریم (۵) مؤمنون (۶) معارج (۷) ماعون

آیت ۱ قال بنا عز من قائل

ان الصلوة كانت على المؤمنين كتباً موقوتاً ۝ بیشک نماز مسلمانوں پر فرض ہے وقت باندھا ہوا۔
 کہ نہ وقت سے پہلے مجمع نہ وقت کے بعد تاخیر روا، بلکہ فرض ہے کہ نماز اپنے وقت پر ادا ہو۔ میں یہاں معنی آیت میں
 کلام علمائے کرام لافوں اس سے بہتر یہی ہے کہ خود ملاجی کی شہادت دلاؤں، مسئلہ وقت ظہر میں ایک مثل تک تعامی
 وقت بتانے کے لئے فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان الصلوة كانت على المؤمنين كتباً موقوتاً یعنی ہر نماز کا
 وقت علوہ علیہ ہے تفسیر مظہری میں ہے قوله تعالیٰ: كتباً موقوتاً، یقتضی کون الوقت لكل صلوة وقتاً علیحدہ
 تو مقتضای آیت کا یہی ہے کہ ایک نماز کے وقت میں دوسری نماز ادا نہیں ہو سکتی۔
 مدعی لاکھ پر محباری ہے گواہی تیری

اس میں علماء کا کوئی اختلاف نہیں ہے۔ ابو موسیٰ
 اشعری اور بعض تابعین سے جو کچھ مروی ہے اس کے
 خلاف علماء کا اجماع ہے اور اس کو یہاں ذکر کرنے
 کی کوئی ضرورت بھی نہیں ہے کیونکہ وہ ابو موسیٰ سے نصرت
 منقول نہیں ہے بلکہ ابو موسیٰ سے، اس کے خلاف اور
 جمہور کے موافق قول صحیح طور پر ثابت ہے۔ اس لئے
 سب کا متفق ہونا ہی درست قرار
 پایا احمد عمدة القاری ۱۲ منہ (ت)

عن هذا، لا خلاف فيه بين العلماء الاثنى
 مروى عن ابى موسى الاشعري وعن بعض
 التابعين اجمع العلماء على خلافه، ولا وجه
 لذكره ههنا لانه لا يصح عنهم، وصح عن
 ابى موسى خلافه مما وافق الجماعة، فصار
 اتفاقاً صحيحاً على عمدة القارى ۱۲ منہ (م)

لہ العترة آن ۱۰۳/۲

س معیار الحق مسئلہ چہارم بحث آخر وقت ظہر مکتبہ ندوۃ لاہور ص ۳۱۷

آیت ۲ قال مولانا جل وعلا :

حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی و قوموا لله قانتین ۵
محافظت کرو سب نمازوں اور خاص بیچ والی نماز کی اور کھڑے ہو اللہ کے حضور ادب سے ۔

محافظت کرو کہ کوئی نماز اپنے وقت سے ادھر ادھر نہ ہونے پائے ، بیچ والی نماز نماز عصر ہے اس وقت روگ بازار وغیرہ کے کاموں میں زیادہ مصروف ہوتے ہیں اور وقت بھی تھوڑا ہے اس لیے اس کی خاص تاکید فرمائی ۔
بیضاوی شریف علامہ ناصر الدین شافعی میں ہے :

حافظوا علی الصلوات ، بالاداء لوقتها والمداومة علیها ۶
نمازوں کی محافظت کرو ، یعنی وقت پر ادا کرو اور ہمیشہ کرو ۔ (ت)

مدارک شریف میں ہے :

حافظوا علی الصلوات ، دادوا علیہا المواعید ۷
نمازوں پر محافظت کرو ، یعنی ہمیشہ بروقت پڑھو ۔ (ت)
ارشاد العقل السلیم میں ہے :

حافظوا علی الصلوات ای دادوا مواعیل اداؤها لاوقاتھا من غیرا بخلال بشئ منها ۸
نمازوں پر محافظت کرو ، یعنی ہمیشہ بروقت پڑھو اور ان میں کسی قسم کا تخلل نہ واقع ہونے دو ۔ (ت)

آیت ۳ قال العلی الاعلی تبارک وتعالی :

والذین هم علی صلاتهم یحفظون ۵ اولئک هم الوارثون ۶ الذین یرثون الفرض دوس ہم فیہا خالدون ۷
اور وہ لوگ جو اپنی نماز کی نگہداشت کرتے ہیں کہ اُسے وقت سے بے وقت نہیں ہونے دیتے وہی سچے وارث ہیں کہ جنت کی وراثت پائیں گے وہ اس میں ہمیشہ رہنے والے ہیں ۔

معالم شریف امام بغوی شافعی میں ہے :

یحافظون ، ای یدادون علی حفظہا ویراعون محافظت کرتے ہیں یعنی ہمیشہ نگہبانی کرتے ہیں اور ان کے

۱۵ القرآن الحکیم ۲۳۸/۲

۱۶ انوار التنزیل المعروف بتفسیر بیضاوی تحت آیت حافظوا علی الصلوات ۱۱ مطبوعہ مصطفی البابی مصر ۱۱/۱

۱۷ تفسیر النفسی المعروف تفسیر مدارک " " " " دارالکتب العربی بیروت ۱۲/۱

۱۸ ارشاد العقل السلیم " " " " احیاء التراث العربی " ۲۳۵/۱

۱۹ القرآن ۲۳/۹ و ۲۳/۱۰ و ۲۳/۱۱

اوقاتہا، کمر ذکر الصلوة لیبتین ان المحافظۃ علیہا واجبۃ۔
اوقات کا خیال رکھتے ہیں۔ نماز کا ذکر مکرر کیا ہے تاکہ واضح ہو جائے کہ اس کی محافظت واجب ہے۔ (ت)

آیت ۴ قال المولى الابل عز وجل،

والذین ہم علی صلاتہم یحافظون ۵ اولئک فی جنت مکرمون۔
اور وہ لوگ کہ اپنی نماز کی محافظت کرتے ہیں ہر نماز اس کے وقت میں ادا کرتے ہیں وہ جنتوں میں عزت کے جائیں گے۔

جلالین شریف امام جلال الملة والذین شافعی میں ہے، یحافظون، یاد اٹھا فی اوقاتہا (محافظت کرتے ہیں یعنی وقت پر ادا کرتے ہیں۔ ت)
نفسی شریف میں ہے:

المحافظة علیہا ان لا تضیع عن مواقیہہا۔
نماز کی محافظت یہ ہے کہ اپنے اوقات سے ضائع نہ ہو۔ (ت)

آیت ۵ قال المولى تقدس وتعالى،

والذین یؤمنون بالآخرة یؤمنون به وهم علی صلاتہم یحافظون ۵
اور جنہیں آخرت پر یقین ہے وہ قرآن پر ایمان لاتے ہیں اور وہ اپنی نمازوں کی حفاظت کرتے ہیں۔

کہ وقت سے باہر نہ ہو جائیں۔ تفسیر کبیر میں ہے:

المراد بالمحافظة التمسک لشروطہا من وقت وطہارۃ وغیرہا والقیام علی اسرارہا و اتمامہا حتی یکون ذلک دایمہ فی کل وقت ۵
محافظت سے مراد یہ ہے کہ وقت اور طہارت وغیرہ تمام شروط کو ملحوظ رکھا جائے، اس کے ارکان کو قائم کیا جائے اور اسے مکمل کیا جائے یہاں تک کہ جب نماز کا وقت آئے تو آدمی ان کاموں کو بطور عادت کرنے لگے۔ (ت)

عند ذکرہ تحت آية المؤمنون ۱۲ من (۲) یہاں نوں سورۃ المؤمنون ۲۳ کی آیت ۹ کے تحت ذکر کیا ہے ۱۲ من (ت)

۱۔ تفسیر البنوی المعروف معالم التنزیل مع الحازن تحت آیت مذکورہ مطبوعہ مصطفیٰ ابالی مصر ۳۳/۵

۲۔ القرآن ۳۳/۴ و ۳۵/۴

۳۔ تفسیر جلالین آیت مذکورہ کے تحت مطبوعہ مجتبیٰ دہلی ۲۷۲/۲

۴۔ تفسیر النفسی " " " " مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت ۲۹۲/۲

۵۔ القرآن ۹۲/۶

۶۔ التفسیر الکبیر والذین ہم علی صلاتہم یحافظون کے تحت مطبوعہ المطبعة البیضاء المصریۃ مصر ۸۱/۲۳

محافظتِ وقت کے یہ معنی جو ہم نے علمائے حنفیہ کے سوا ہر آیت میں علمائے شافعیہ سے نقل کئے کہ ہر نماز اپنے
 ہی وقت پر ہو خود احادیث میں ارشاد ہوئے جن کا ذکر عنقریب آتا ہے ان شاء اللہ تعالیٰ۔
آیت ۶ قال رب العلى عز وجل :

ثم خلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلوة۔ پھر آئے ان کے بعد وہ برے پسماندے جنہوں نے
 نمازیں ضائع کیں۔

سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں ، اخردها عن مواقيتها وصلوها
 لغیر وقتہا (یہ لوگ جن کی مذمت اس آیت کریمہ میں فرمائی گئی وہ ہیں جو نمازوں کو ان کے وقت سے ہٹاتے اور
 غیر وقت پر پڑھتے ہیں) ذکرہ اکامام البدر فی عمدة القاری باب تضييع الصلوات عن وقتها والامام
 البغوی فی المعالم۔

افضل التابعین سیدنا سعید بن المسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں ، هو ان لا یصلی الظہر حتی
 اقل العصر (نماز کا ضائع کرنا یہ ہے کہ ظہر نہ پڑھی یہاں تک کہ عصر کا وقت آگیا) اثنہ فی السنة۔
 تفسیر انوار التنزیل میں ہے ، اضاعوا الصلوة ترکوها او اخردها عن وقتها۔
آیت ۷ قال سبحانه ما اعظم شانہ :

فویل للبصليين الذين هم عن صلاتهم غافلون۔ غرابی ہے ان نمازیوں کے لیے جو اپنی نمازوں کے
 ساہونہ

تفسیر جلالتین میں ہے ، ساہون غافلون یؤخرونها عن وقتها۔ تفسیر مفاتیح الغیب میں ہے ،
 ساہون یفید امریت اخراجہا عن الوقت وکون الانسان غافلا فیہا۔ اس آیت کریمہ کی یہ تفسیر خود

۱۵ القرآن ۱۹/۵۹

۱۶ عمدة القاری شرح البغاری باب تضييع الصلوة حدیث ۸ مطبوعة الطباعة النیرية بیروت ۱۴/۵

۱۷ تفسیر البغوی المعروف بمعالم التنزیل مع الخازن تحت آیت مذکورہ مصطفیٰ البابی مصر ۲۵۲/۴

۱۸ انوار التنزیل المعروف بالبیضاوی " " " " مجتبائی دہلی نصف ثانی ص ۹

۱۹ القرآن ۱۰۴/۴

۲۰ تفسیر جلالتین تحت آیت مذکورہ مطبوعة مجتبائی دہلی نصف ثانی ص ۵۰۵

۲۱ مفاتیح الغیب تفسیر کبیر میدان جامع ازہر مصر ۱۱۵/۲۲

حدیث میں وارد ہوئی کما سیاتی ان شاء اللہ تعالیٰ۔

(الاحادیث) اقول و باللہ التوفیق ملاجی نے تو مجھوٹ ہی کہہ دیا تھا کہ احادیث جمع چودہ صحابیوں سے

مروی ہیں جن میں خود بھی نہ گنا سکے بلکہ صراحتہ تسلیم کر گئے کہ ان میں اکثر کی روایات اُن کے لئے مفید نہیں صرف چار مفید سمجھیں جن کا حال توفیقہ تعالیٰ واضح ہو گیا کہ اصلاً انہیں مفید نہ تھیں اب فقیر اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ اس مبحث میں ہمارے مفید حدیثیں جو اس وقت نظر میں جلوہ فرما ہیں چالیس سے زائد ہیں کہ تیسری اصحاب کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہوئیں ،

(۱) عمر فاروق (۲) علی مرتضیٰ (۳) سعد بن ابی وقاص (۴) عبداللہ بن مسعود (۵) عبداللہ بن عباس (۶) عبداللہ بن عمر (۷) عبداللہ بن عمرو (۸) جابر بن عبداللہ (۹) ابوذر غفاری (۱۰) ابو قتادہ انصاری (۱۱) ابو درودار (۱۲) ابوسعید خدری (۱۳) ابوسعید ہدری (۱۴) بشیر بن خضہ بن عمرو دلی (۱۵) ابوموسیٰ اشعری (۱۶) بریدہ اسلمی (۱۷) عبادہ بن صامت

(۱۸) کعب بن عجرہ (۱۹) فضالہ زہرائی (۲۰) حنظلہ بن الزبیر (۲۱) انس بن مالک (۲۲) ابو ہریرہ (۲۳) ام المؤمنین صدیقہ

بنت الصدیق صلی اللہ تعالیٰ علیہا و آلہا و علیہم السلام۔ ان میں سات حدیثیں اور مولیٰ المسلمین و محبوبہ سیدہ المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علیہم و سلم کی روایتیں تو جمع صوری میں گزریں باقی ایکسٹ صحابہ سے چھتیس حدیثیں توفیقہ تعالیٰ یہاں سنئے ملاجی کی طرح اگر جملات کو بھی متاثر کر لیجئے اور واقعی ہمیں اس کا استحقاق بروہ حق و صحیح حاصل تو معاذ بن جبل و اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو ملا کہ عدد صحابہ یکسٹ اور احادیث مجملہ مل کے شمار احادیث پچاس سے زائد ہو گا، خیر یہاں جو حدیثیں ہیں کھنٹی ہیں وہ چند تو رہیں ،

نوع اول، احادیث محافظت وقت اور اس کی ترغیب اور اس کے ترک سے ترغیب۔

حدیث ۱: امام احمد بسند صحیح حضرت حنظلہ کا تب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

قال : سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول : من حافظ علی الصلوات الخمس ، رکوعہن وسجودہن ومواقیتہن ، و علم انہن حق من عند اللہ ، و دخل الجنة ، اوقال : و جبت له الجنة ، اوقال : حرم علی النار۔ (یعنی میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جو شخص ان پانچوں نمازوں کی ان کے رکوع و سجود و اوقات پر محافظت کرے اور یقین جانے کہ وہ اللہ جل و علا کی طرف سے ہیں جنت میں جائے یا فرمایا جنت اس کے لیے واجب ہو جائے یا فرمایا دوزخ پر حرام ہو جائے)

حدیث ۲ : ابو داؤد و سنن اور طبرانی معجم میں بسند جید ابو درودار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ،

خمس من جاء بہن مع ايمان دخل الجنة ، من حافظ علی الصلوات الخمس ، پانچ چیزیں ہیں کہ جو انہیں ایمان کے ساتھ لایئے جگہ جنت میں جائے گا جو پنجگانہ نمازوں کی اُن کے وضو اُن کے

علی وضو ٹھہن و سر کو عھن و سجدو دھن و
ہوا قیتھن۔ ^ع الحدیث۔
رکوع اُن کے سجود اُن کے اوقات پر محافظت کرے
(اور روزہ و حج و زکوٰۃ و غسل جنابت بجالائے)

حدیث ۳۳ : امام مالک و ابو داؤد و نسائی و ابن حبان اپنی صحاح میں عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
راوی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

خمس صلوات افترضھن اللہ تعالیٰ ، من
احسن وضو دھن و صلا دھن لوقتھن و
اتھم سر کو عھن و خشو عھن ، کان لہ علی
اللہ عہد ان یغفر لہ ، و من لم یفعل
فلیس لہ علی اللہ عہد ، ان شاء غفر لہ ،
وان شاء عذبتہ ۔ هذا لفظ ابی داؤد ۔
پانچ نمازیں اللہ تعالیٰ نے فرض کی ہیں جو اُن کا وضو
اچھی طرح کرے اور اُنھیں اُن کے وقت پر پڑھے
اور اُن کا رکوع و خشوع پورا کرے اُس کے لئے اللہ
عز و جل یہ عہد ہے کہ اُسے بخش دے ، اور جو ایسا
نہ کرے تو اس کے لئے اللہ تعالیٰ پر کچھ عہد نہیں چاہیے
بخشے چاہیے عذاب کرے ۔ یہ الفاظ ابو داؤد کے ہیں ۔

حدیث ۳۴ : ابو داؤد طریق ابن الاعرابی میں حضرت قتادہ بن ربیع انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں اللہ عز و جل فرماتا ہے ،

انی فرضت علی امتک خمس صلوات ، و عہدت
میں نے تیری امت پر پانچ نمازیں فرض کیں اور اپنے

علہ تمامہ ، و صامہ رمضان و حج البیت ان استطاع الیہ سبیلاً و اعطی الزکوٰۃ ، طیبۃ بہا نفسہ ، و
ادی الامانة ، قالوا یا ابا الدرداء ما اداء الامانة ؟ قال ، الغسل من الجنابة ۱۲ من رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)
(اس کا ترجمہ متن میں موجود ہے)

ع^۱ و اور دہ المنذری عنہ فرماد ، و سجدو دھن ،
بعد قوله : سر کو عھن ، و لیس فی شئ من تسبیح السنن
التي عندی ، و قد قال العلامة ابرہیم الحلبي فی
غنیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی ما نصہ ، اما
لفظ و سجدو دھن بعد رکوعھن فغیر ثابت الخ ۱۲ من
رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)
منذری نے بھی ابو داؤد سے اس روایت کو لیا ہے مگر
اس نے دو کو عھن کے بعد سجدو دھن کے لفظ بڑھا دیا
ہے ، حالانکہ ابو داؤد کے میرے پاس موجود نسخوں
میں سجدو دھن نہیں ہے ، اور ابراہیم حلبي نے
غنیۃ المستملی میں تصریح کی ہے کہ سر کو عھن کے بعد
سجدو دھن کا لفظ ثابت نہیں ہے ۔ (ت)

۱ سنن ابی داؤد حدیث ۳۲۹ دار احیاء السنۃ مصر ۱۱۶/۱ ۱۱۷ د

۲ سنن ابی داؤد حدیث ۳۲۵ دار احیاء السنۃ مصر ۱۱۵/۱

۳ الترغیب والترہیب فی الصلوات الخمس الخ حدیث ۲۶ مصطفیٰ البابی مصر ۱۴۲/۱

۴ غنیۃ المستملی مقدمہ کتاب سہیل اکیڈمی لاہور ص ۱۲

عندی عہدا انہ من جاء يحافظ عليهن
لوقتہن ادخلته الجنة، ومن لم يحافظ
عليهن فلا عہد له عندی۔

حدیث ۵ : دارمی حضرت کعب ابن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے
رب جل و علا سے روایت فرماتے ہیں وہ ارشاد کرتا ہے :

من صلی الصلاة لوقتها فاقام حدها كان
له علی عہد ادخله الجنة ومن لم یصل
الصلاة لوقتها ولم یقم حدها لم یکن له
عندی عہد ان شدت ادخلته النار وان
شدت ادخلته الجنة۔

حدیث ۶ : طبرانی بسند صالح عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی ایک دن حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے فرمایا : جانتے ہو تمہارا رب کیا فرماتا ہے ؟ عرض کی : خدا و
رسول خوب دانا ہیں۔ فرمایا : جانتے ہو تمہارا رب کیا فرماتا ہے ؟ عرض کی : خدا و رسول خوب دانا ہیں۔ فرمایا :
جانتے ہو تمہارا رب کیا فرماتا ہے ؟ عرض کی : خدا و رسول خوب دانا ہیں۔ فرمایا : تمہارا رب جل و علا فرماتا ہے :
و عزتی وجلالی لا یصلیہا عبد لوقتها الا ادخلته
الجنة ومن صلاھا الغیر وقتھا ان شدت
رحمته وان شدت عذبتہ۔

حدیث ۷ : نیز طبرانی اوسط میں انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
فرماتے ہیں :

من صلی الصلوة لوقتها واسبع لها وضوھا
واتم لها قیامھا وخشوعھا و رکوعھا و
جو پانچوں نمازیں اپنے اپنے وقتوں پر پڑھے اُن کا وضو
و قیام و خشوع و رکوع و سجود پورا کرے وہ نماز

بح سنن ابی داؤد حدیث ۴۳۰ دار ایام السنة النبویة مصر ۱۱۷/۱

سنن الدارمی باب استیجاب الصلوة فی اول الوقت حدیث ۱۲۲۸ مطبوعہ نشر السنة ملتان ۲۲۳/۱

المعجم الكبير للطبرانی حدیث ۱۰۵۵۵ مطبوعہ المکتبة الفیصلیة بیروت ۲۸۱/۱۰

سجدہا خرجت وہی بیضا مسفرة تقول
حفظك الله كما حفظتني ومن صلا الصلوة لغير
وقتها فلو يسبغ لها وضوءها ولو يتم لها
خشوعها ولا ركوعها ولا سجودها خرجت
وہی سوداء مظلمة تقول ضيعت الله كما
ضيعتني حتى اذا كانت حيث شاء الله لغت
كما يلف الثوب الخلق مشو ضرب بها وجهه
سفید روشن ہو کر یہ کہتی نکلتی کہ اللہ تیری نگہبانی فرمائے
جس طرح تو نے میری حفاظت کی اور جو غیر وقت پر پڑھے
اور وضوء خشوع و رکوع و سجود پورا نہ کرے وہ نماز سیاہ
تاریک ہو کر یہ کہتی نکلتی کہ اللہ تجھے ضائع کرے جس طرح
تو نے مجھے ضائع کیا یہاں تک کہ جب اُس مقام پر پہنچے
جہاں تک اللہ عزوجل چاہے پڑانے پھینکے کی طرح
پلیٹ کو اُس کے منہ پر ماری جائے (والعیاذ باللہ رب
العالمین)

حدیث ۸ : ابو داؤد حضرت فضالہ زہرائی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی :

قال علمني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فكان فيما علمني وحافظ على الصلوات الخمس
مجھے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسائل
دین تعلیم فرمائے ان میں یہ بھی تعلیم فرمایا کہ نماز پنجگانہ کی
حفاظت کر۔

حدیث ۹ : بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی، دارمی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے راوی :

قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وسلم اى العمل احب الى الله قال الصلاة
على وقتها
میں نے سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا
سب میں زیادہ کیا عمل اللہ عزوجل کو پیارا ہے، فرمایا
نماز اس کے وقت پر اکرنا۔

حدیث ۱۰ : بیہقی شعب الایمان میں بطریق عکرمہ امیر المؤمنین عسکرفاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی،
قال جاء رجل فقال يا رسول الله اى شئ
احب الى الله في الاسلام قال الصلاة لوقتها
ومن ترك الصلاة فلا دين له والصلاة
عماد الدين
ایک شخص نے خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم میں حاضر ہو کر عرض کی یا رسول اللہ! اسلام میں
سب سے زیادہ کیا چیز اللہ تعالیٰ کو پیاری ہے، فرمایا، نماز وقت
پر پڑھنی، جس نے نماز چھوڑی اس کیلئے دین رہا نماز دین کا ستون ہے۔

۸۶/۴

ریاض

مکتبہ المعارف

۳۱/۹ حدیث ۳۱/۹

مطبوعہ مجتہدانی پاکستان ۶۱/۱

۱۱ سنن ابی داؤد باب الحافظۃ علی الصلوات

مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۶۱/۱

۱۱ بخاری شریف باب فضل الصلوة لوقتها

۳۹/۳۰ مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان

۲۸۰۰ باب فی الصلوات حدیث ۲۸۰۰

حدیث ۱۱ : طبرانی معجم اوسط میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،
ثَلَاثٌ مِنْ حِفْظِهِمْ فَهُوَ وَلِي حَقٍّ وَمَنْ ضَيَعَهُنَّ
تین چیزیں ہیں کہ جو ان کی حفاظت کرے وہ سچا ولی ہے
اور جو انہیں ضائع کرے وہ پتکا دشمن، نماز اور روزے
اور غسل جنابت۔

حدیث ۱۲ : امام مالک موطا میں نافع سے راوی،
ان عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتب
الی عثمانہ ان اہم امرکم عندی الصلوة فمن
حفظها وحافظ علیہا حفظ دینہ ومن ضیعیہا
فہو لما سواہا ضیع الحدیث۔

امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے
عاملوں کو فرمان بھیجے کہ تمہارے تمام کاموں میں مجھے
زیادہ فکر نماز کی ہے جو اسے حفظ اور اس پر محافظت
کرے اس نے اپنے دین کی حفاظت کر لی اور جس نے
اسے ضائع کیا وہ اور کاموں کو زیادہ تر ضائع کرے گا۔

(نوع آخر) حدیث امامت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام جس میں انھوں نے ہر نماز کے لئے جُدا وقت معین کیا۔

حدیث ۱۳ : بخاری و مسلم صحاح اور امام مالک و امام ابن ابی ذئب موطا اور ابو محمد عبد اللہ دارمی مسند میں حضرت
ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی جبریل نے بعد تعیین اوقات عرض کی، ہذا امرت (اسی کا حضور
کو حکم دیا گیا ہے) ابن ابی ذئب کے لفظ یوں ہیں، عن ابن شہاب انہ سمع عروۃ بن الزبیر یحدث عمر
بن عبد العزیز عن ابی مسعود الانصاری ان العنبرۃ بن شعیبۃ اخرا الصلوة فدخل علیہ ابو مسعود
فقال انت جبریل نزل علی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فصلی فصلی فصلی فصلی فصلی فصلی
ثم صلی ثم صلی ثم صلی ثم صلی ثم قال ہکذا امرت (یعنی جبریل امین نے دونوں روز امامت
سے تعیین اوقات کر کے عرض کی، ایسا ہی حضور کو حکم ہے) مسند امام ابن راہویہ میں مطول و مفصل ہے فی اخرہ
ثم قال جبریل۔ ابین ہذین وقت صلاۃ (پھر جبریل نے عرض کی ان دونوں کے درمیان وقت نماز ہے)
حدیث ۱۴ : دارقطنی و طبرانی و ابونعیم عبد البر ابوسعود و بشیر بن ابی مسعود دونوں صحابیوں رضی اللہ تعالیٰ عنہما

۱۔	معجم اوسط	حدیث ۸۹۵۶	مکتبہ المعارف	ریاض	۲۴۵/۹
۲۔	موطا امام مالک	وقت الصلوة	مطبوعہ میر محمد کتب خانہ کراچی	ص ۵	
۳۔	بخاری شریف	کتاب بواقیت الصلوات	مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی	۵/۱	
۴۔	شرح الزرقانی علی الموطا	باب وقت الصلوة	مطبوعہ المکتبۃ التجاریۃ الکبریٰ مصر	۱۵/۱	
۵۔	نصب الراية بحوالہ سند ابن راہویہ	باب المواقیب	مکتبہ اسلامیہ ریاض الشیخ	۲۲۳/۱	

راوی جبریل نے عرض کی، مابین ہذین وقت یعنی اس و الیوم (کل اور آج کے وقتوں کے درمیان ہر نماز کا وقت ہے)

حدیث ۱۵: ابو داؤد، ترمذی، شافعی، طحاوی ابن حبان، حاکم حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی جبریل نے گزارش کی، الوقت مابین ہذین الوقتین (وقت وہ ہے جو ان دو وقتوں کے درمیان ہے)

حدیث ۱۶: نسائی و طحاوی و حاکم و بزار ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جبریل نے عرض کی، الصلاة مابین صلاتک اس و صلاتک الیوم (نماز دیروزہ و امروزہ کے بیچ میں نماز ہے) بزار کے یہاں ہے، ثم قال مابین ہذین وقت (ان دو کے اندر وقت ہے)

حدیث ۱۷: نسائی و احمد و اسحق و ابن حبان و حاکم جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی جبریل نے گزارش کی، مابین ہاتین الصلاتین وقت (ان دو نمازوں کے اندر وقت ہے)

حدیث ۱۸: طحاوی ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جبریل نے گزارش کی، الصلاة فیما بین ہذین الوقتین (نماز ان دو وقتوں کے درمیان ہے)

(نوع آخر) حدیث سائل جسے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امامتیں فرما کر ہر نماز کا اول و آخر وقت بتایا۔

حدیث ۱۹: مسلم ترمذی نسائی ابن ماجہ طحاوی حضرت بربہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، وقت صلاتک بیت ماسر ایستم (تمہاری نماز کا وقت اس کے درمیان ہے جو تم نے دیکھا) مسلم کے دوسرے طریق میں ہے، مابین ماسر آیت وقت (اے سائل جو تو نے دیکھا اس کے اندر وقت ہے)

۴۰۵/۱	دارالکتاب بیروت	۱۔ مجمع الزوائد	۲۔ الطبرانی الکبیر باب وقت
۲۱/۱	مطبوعہ رشیدیہ این کینی دہی	۳۔ جامع الترمذی	۳۔ باب ماجاء فی مواقیت الصلوات
۵۹/۱	مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور	۴۔ سنن النسائی	۴۔ کتاب المواقیت آخر وقت الظهر
۱۸۴/۱	مطبوعہ موسستہ الرسالہ بیروت	۵۔ کشف الاستار عن	۵۔ ابوالبزار باب ای حین یصلی
۶۱/۱	مطبوعہ مکتبہ سلفیہ لاہور	۶۔ سنن النسائی	۶۔ کتاب المواقیت آخر وقت العصر
۱۰۲/۱	مطبوعہ ایچ ایم سعید کینی کراچی	۷۔ شرح معانی الآثار	۷۔ باب مواقیت الصلوات
۲۲۳/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	۸۔ صحیح مسلم	۸۔ باب ادقات الصلوات الخمس
۲۲۳/۱	" " " "	۹۔ صحیح مسلم	" " " "

ترمذی کے یہاں یوں ہے: مواقیث الصلاة کما بین ہذین (نمازوں کے وقت ایسے ہیں جیسے ان دو کے درمیان)

حدیث ۲۰: مسلم ابی داؤد نسائی ابن ابان طحاوی حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: الوقت بیت ہذین (وقت ان دو کے درمیان ہے)

حدیث ۲۱: طحاوی بطریق عطاء بن ابی رباح بعض صحابہ یعنی جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اور امام علی بن ابان بلفظ عن عطاء بن ابی رباح قال بلغنی ان سر جلا اقی النسبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم راوی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: بین صلاقی فی ہذین الوقتین کلہ (جی دو وقتوں پر میں نے نماز پڑھیں ان کے اندر اندر سب وقت ہے) و لفظ الحجج ثم قال ما بینہما وقت (اور کتاب الحج کے الفاظ یہ ہیں: پھر فرمایا ان دونوں کے درمیان وقت ہے)

حدیث ۲۲: مالک و نسائی و بزار حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: ما بین ہذین وقت (ان دو کے درمیان وقت ہے) وفيه الاقتصار علی ذکر الفجر فكانه مختصر قلت فقد رواه الدارقطني في سننه من حديث قتادة عن انس مطولا والله تعالى اعلم (اس روایت میں قصر فجر کا ذکر ہے شاید اس میں اختصار ہے میں نے کہا دارقطنی نے اپنے سنن میں اسے انس سے برواۃ مفصل ذکر کیا ہے اللہ تعالیٰ اعلم) (نوع آخر) حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی پیشگوئی کہ کچھ لوگ وقت گزار کر نماز پڑھیں گے تم ان کا اتباع نہ کرنا اسے مطلق فرمایا کچھ سفر و حضر کی تخصیص ارشاد نہ ہوئی۔

حدیث ۲۳: مسلم ابو داؤد ترمذی نسائی احمد دارمی حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی: قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وضرب فخذی کیف انت اذا بقیت فی قوم یؤخرون الصلاة عن وقتها قال قلت ما مامرفی حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے میری ران پر ہاتھ مار کر فرمایا تیرا کیا حال ہوگا جب تو ایسے لوگوں میں رہ جائے گا جو نماز کو اس کے وقت سے تاخیر

۱/۲۲	مطبوعہ رشیدیہ این کمپنی دہلی	۱ جامع ترمذی باب ما جاء فی مراقب الصلوات
۱/۲۲۳	» قیدی کتب خانہ اصح المطابع کراچی	۲ صحیح مسلم باب اوقات الصلوات الخمس
۱/۱۰۲	» ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	۳ شرح معانی الآثار باب مراقب الصلوات
۱۳	دار المعارف نعمانیہ لاہور	۴ کتاب المجتہ اختلافاً اہل الکوفۃ والمدنیۃ فی الصلوة
۱/۶۲	» مکتبہ سلفیہ لاہور	۵ النسائی کتاب مراقب

قال صل الصلاة لوقتها الحديث۔
 کریں گے، میں نے عرض کی حضور مجھے کیا حکم دیتے ہیں۔
 فرمایا تو وقت پر پڑھ لینا۔

حدیث ۲۴ : احمد ابوداؤد ابن ماجہ بسند صحیح عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

ستكون عليكم بعدى امراء تشغلهم اشياء عن
 الصلاة لوقتها حتى يذهب وقتها فمضوا
 الصلاة لوقتها الحديث۔
 میرے بعد تم پر کچھ حاکم ہوں گے کہ ان کے کام وقت پر
 انہیں نماز سے روکیں گے یہاں تک کہ وقت نکل جائے گا
 تم وقت پر نماز پڑھنا۔

حدیث ۲۵ : ابوداؤد حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

قال قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 كيف بكم اذا انت عليكم امراء يصلون الصلاة
 لغير ميقاتها قلت فما تا صر في اذا ادركني ذلك
 يا رسول الله قال صل الصلاة ليعقاتها
 واجعل صلاتك معهم سبحة۔
 فرمایا مجھ سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 فرمایا تم لوگوں کا کیا حال ہوگا جب تم پر وہ حکام آئیں گے
 کہ غیر وقت پر نماز پڑھیں گے۔ میں نے عرض کی
 یا رسول اللہ! جب میں ایسا وقت پاؤں تو حضور مجھ
 کیا حکم دیتے ہیں۔ فرمایا نماز وقت پر پڑھ اور ان کے
 ساتھ نفل کی نیت سے شریک ہو جا۔

(نوع آخر) ارشادِ صریح کہ جب ایک نماز کا وقت آیا دوسری کا وقت جانا رہا قضا ہوگئی اور اس کی

مانعت و نہت۔

حدیث ۲۶ : مسلم و ابوداؤد و نسائی و عیسیٰ بن ابان حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی
 حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

وقت الظهر ما لم يحضر العصر وقت المغرب
 ما لم يسقط ثور الشفق يـ هذا مختصر
 ظہر کا وقت جب تک ہے کہ عصر کا وقت نہ آئے اور
 مغرب کا وقت جب تک ہے کہ شفق نہ ڈوبے۔

۱/۲۳۱ لے صحیح مسلم باب کراہۃ تاخیر الصلوات مطبوعہ قدیمی کتب خانہ اصح المطابع کراچی

۱/۹۰ لے سنن ابن ماجہ باب ما جاء في اذا اخروا الصلوة عن وقتها مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۱/۶۲ لے سنن ابی داؤد اذا اخرا لام الصلوة عن الوقت محببانی دہلی

۱/۲۲۳ لے صحیح المسلم باب اذا باب الصلوات الخمس قدیمی کتب خانہ کراچی

حدیث ۲۷: ترمذی و طحاوی بسند صحیح بطریق محمد بن فضیل عن الاعمش عن ابی صالح ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ان للصلاة اولا و آخر و ان اول وقت صلاة الظہر حين نزول الشمس و آخر وقتها حين يدخل وقت العصر و فيه ان اول وقت المغرب حين تغرب الشمس و ان آخر وقتها حين يغيب الشفق

بیشک نماز کے لیے اول و آخر ہے اور بیشک آغاز وقت ظہر کا سورج ڈھلنے سے اور ختم وقت ظہر کا وقت عصر آنے پر ہے اور بیشک ابتدا وقت مغرب کی سورج چھپے ہے اور بیشک انتہا اُس کے وقت کی شفق ڈوبے۔

حدیث ۲۸: مسلم و احمد و ابو داؤد و ابن ماجہ و طحاوی و ابن حبان حضرت ابو قتادہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ليس في النوم تفريط انما التفريط في اليقظة ان تؤخر صلاة حتى يدخل وقت صلاة اخرى

سوئے میں کچھ تقصیر نہیں تعصیر قوجاگتے میں ہے کہ تو ایک نماز کو اتنا پیچھے ہٹائے کہ دوسری نماز کا وقت آجائے۔

یہ حدیث خود حالت سفر میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمائی تھی حین فاتمهم صلاة الصبح ليلة القریس وهو عند ابی داؤد و ابن ماجہ من دون قوله ان تؤخر (جب لیلۃ القریس کی صبح کو ان فجر کی نماز قضا ہو گئی تھی۔ یہ روایت ابو داؤد اور ابن ماجہ میں بھی ہے مگر اس میں "ان تؤخر" کا لفظ نہیں ہے۔) یہ حدیث نص صریح ہے کہ ایک نماز کی یہاں تک تاخیر کرنی کہ دوسری کا وقت آجائے تقصیر و گناہ ہے۔

حدیث ۲۹: بزار و محی السنۃ بغوی حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی:

قال سألت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن قول اللہ عز و جل الذین هم عن صلواتهم ساهون قال هم الذین يؤخرون الصلاة عن وقتها

فرمایا میں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے پوچھا وہ کون لوگ ہیں جنہیں اللہ عز و جل قرآن مجید میں فرماتا ہے غرابی ہے اُن نمازیوں کے لیے جو اپنی نماز سے بے خبر ہیں ارشاد فرمایا وہ لوگ جو نماز کو اس کے وقت سے ہٹا کر پڑھیں۔

۱/۲۲ مطبوعہ مطبع رشیدیہ امین کمپنی دہلی

۱/۲۴ مطبوعہ آفتاب عالم پریس لاہور

۱/۶۶ کشف الاستار عن زوائد البزار باب فی الذین يؤخرون الصلوة عن وقتها مطبوعہ مکتبۃ الرسالۃ بیروت

۱/۶۶

کچھ ضرور نہیں چاہیے وقت سے پہلے پڑھ لیں چاہیں وقت کھو کر پڑھیں اصلاً محذور نہیں کہ دو چار روایتیں ہمارے خیال کے مطابق قرآن عظیم و احادیث متواترہ کے مخالف آگئیں وہ ہمیں بے قیدی بنا گئی ہیں یہاں ملا جلی نے بہت کچھ ابحاث اصول کو فرج کیا ہے جس کا جواب ایسا ہی عرض و طویل دیا گیا ہے وانا اقول (اور میں کہتا ہوں۔ ت) ثبت العرش ثم انقش ارشادات صریحہ قرآن عظیم و احادیث متواترہ کے مقابل ایسا ہی سامان جمع کر لیا ہوتا تو ان کے مقابلہ کا نام لینا تھا سبحن اللہ چند محمل روایات جن میں روایت و رایۃ تساویات، نہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ان کے ثبوت ہی پر یقین نہ بعد تسلیم ثبوت خواہی خواہی معنی جمع حقیقی کی تعیین، احتمالی باتوں پر خدا و رسول کے صریح احکام کیونکر اٹھا دیے جائیں ایسے حکموں کے مقابلہ کو انہیں کے پایہ کا جلی واضح ثبوت درکار تھا نہ یہ کہ بزور زبان ابتداء میں کہہ دیجئے وہ حدیثیں جن میں تاویل کو مخالف کی دخل نہیں انتہا میں نکھ دیجئے احادیث صحاح جو جمع پر قطعاً و یقیناً دلالت کرتی ہیں اور بس آپ کے فرمائے سے وہ نصوص قاطعہ یقینیہ مفسرہ ہو گئیں ملا جلی بس اسی ایک نکتہ پر بحث کا فیصلہ ہے ان روایات کا اثبات جمع حقیقی تقدیم و تاخیر میں نص قطعی یقینی مفسرنا قابل تاویل ہونا ثابت کر دیجئے یا قرآن عظیم و احادیث متواترہ کے مقابل نری زبان زوریوں سے کام نکلانے کا انذار کیجئے میں صرف نصوص قرآن و حدیث کا نام لیتا ہوں اسے حضرت نمازوں کی توقیت ان کے لیے اوقات کی تعیین تو ضروریات دین سے ہے اور ہمارا آپ کا تمام امت مرحومہ کا اجماع قائم کہ وقت سے پہلے نماز باطل اور عمدۃ افتضا کر دینا وقت کو دینا حرام نواب ظنیت و قطعیت علمات کی بحث سے کچھ علائقہ نہ رہا۔ اس فعل جمع کا جو حاصل ہے یعنی نماز پیش از وقت یا تنویت وقت اس کی حرمت پر تو ہم اور آپ سب متفق ہوئے اب آپ مدعی ہیں کہ اس حرام قطعی کی یہ صورت خاص حلال ہے جیسادہ حرام قطعی ہے ویسا ہی قطعی ثبوت اس کی حاکم کا دیجئے ورنہ یقینی کے حضور غلطی محمل کا نام نہ لیجئے خدا کی شان اور قواعد جمع تقدیم میں بھی یہی جرات کے ادعا کرنا و تاویل کو دخل نہیں احادیث صحاح قطعاً دلالت کرتی ہیں حالانکہ مفسر و یقینی ہونا درکنار ابوداؤد و امام بیہق الشان تصریح فرمایا کہ اس کے بارے میں اصلاً کوئی حدیث صحیح بھی نہ ہوئی مگر ہاں یہ کہنے کہ اپنی زبان اپنا دعویٰ ہے ثبوت مانگنے والے کا کچھ دیا دہرایا ہے ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

لطیفہ : ملا جلی نے ایک مثل پر انتہائے ظہر کے اثبات میں حدیث سائل بروایت نسائی عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و حدیث امامت جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام سے استدلال کیا جن میں تھا کہ پہلے دن کی ظہر حضور اعلیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سورج ڈھلتے ہی پڑھی اور دوسرے دن کی اس وقت کہ سایہ ایک مثل کو پہنچ گیا اس تک پرائے اٹھنا تھا کہ ان حدیثوں میں کل کی عصر بھی تو اسی وقت پڑھنی آئی ہے تو ایک مثل پر وقت ظہر ختم ہو جانا نہ نکلا بلکہ بعد مثل ظہر و عصر دونوں عماروں میں وقت مشترک ہونا مستغاد ہوا ملا جلی اس کے دفع میں فرماتے ہیں روایت نسائی کے معنی یہ ہیں کہ آنحضرت نے پہلے دن عصر جب پڑھی کہ ایک مثل سایہ آگیا اور دوسرے دن ظہر سے

عہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۲ مہ فل معیار الحق ص ۳۰۳

مسند سخن میں ابی مسعود بدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ یوں ہے : اتاہ حین کان ظلہ مثلہ فقال قم فصل فقام
فصلی العصر بعاشم اتاہ من الغد حین کان ظلہ مثلہ فقال له قم فصل فقام فصلی الظهر اربعاً
دارقطنی وطبرانی والبوکر کے یہاں روایت عقبہ بن عمرو وبشیر بن عقبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما یوں ہے ، جاءہ حین کان
ظل کل شیء مثلہ فقال یا محمد صل العصر فصلی ثم جاءہ الغد حین کان ظل کل شیء مثلہ فقال
صل الظهر فصلی۔

یہ سب حدیثیں تصریح صریح ہیں کہ روح امیں علیہ السلاۃ والتسلیم ظہر کے لیے حاضر اس وقت ہوئے جب سایہ ایک مثل کو پہنچ چکا تھا اس وقت نماز پڑھنے کے لیے عرض کی اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی اس کے یہ معنی کیونکہ ممکن کہ ختم مثل تک نماز سے فارغ ہو لیے تھے۔ حدیث سائل روایت عبد اللہ بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ابو داؤد کے یہاں یوں ہے: امر بلال لا فاقام الفجر حین النشق (الی قولہ) فاقام الظهر فی وقت العصر الذی کان قبلہ۔ اس میں تصریح ہے کہ ایک مثل ہونے پر بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ظہر کی تکبیر کہی تو مثل تک فراغ کیا۔

ثانیاً آیہ کریمہ تو آپ کے نزدیک عام ہے اور احادیث جبریل و سائل خاص اور آپ کے اصول میں عام و خاص متعارض نہیں بلکہ عام اُس خاص سے تفصیل ہو جائے گا و لہذا خود بھی یہاں معارضہ صرف احادیث میں مانا نہ آیت و حدیث میں پھر ان حدیثوں کے مقابل آیت کا پیش کرنا کیا معنی، کیا آپ کے داؤں کو آیت عام نہیں رہتی تفصیل حرام ہو جاتی ہے۔

ثالثاً: اعادیت میں دفع معارضہ یوں بھی ممکن کہ حدیث تفریط میں وقت الصلاة الاخریٰ سے اُس کا وقت خاص مراد لیجئے یعنی نماز قضا جب ہوتی ہے کہ دوسری نماز کا وقت خاص آجائے جب تک وقت مشترک باقی ہے قضا نہ ہوئی اور حدیث عبد اللہ بن عمر میں ظہر خواہ عصر دونوں سے جس میں چاہئے وقت خاص لے لیجئے اور دوسری میں وقت مطلق یعنی ظہر کا وقت خاص وقت عصر آنے تک ہے جب عصر کا وقت آیا ظہر کا خاص وقت نہ رہا اگرچہ مشترک باقی ہو یا ظہر کا وقت عصر کے وقت خاص آنے تک ہے کہ اس کے بعد ظہر کا وقت خاص خواہ

له نصب الزاوية كدالة سنداً سمح بن راهبويه باب المواقيت مكتبة اسلامية رياض الشيخ ٢٢٣

مشترک اصلاً نہیں رہتا تو صورت موافقت اسی میں منحصر نہ تھی جس سے آپ احتمال اشتراک کو دفع کر سکیں، ملاجی مدعی بننا آسان ہے مگر اقامت دلیل کے گرانبار عہدوں سے سلامت نکل جانا مشکل۔

اب اس صریح ظلم و نا انصافی کو دیکھیے کہ مسئلہ وقت ظہر میں آیت و احادیث توقیت کے عموم و ظواہر پر وہ ایمان کہ نہ آیت صراح تخصیص نہ یہ حدیثیں لائق تاویل نہ ان کے مقابل صحاح حدیث قابل قبول بلکہ واجب کہ وہ حدیثیں تاویلوں کی گھڑت سے موافق کر لی جائیں اگرچہ وہ اُس تاویل سے صاف ابا کرتی ہوں اور ان میں ہرگز تاویل نہ کی جائے اگرچہ بے وقت اُسے جگہ دیتی ہوں۔ اور جب مسئلہ جمع کی بازی آئے فوراً نگاہ پلٹ جائے اب آیت و احادیث واجب التخصیص، اور ان کے مقابل زری احتمالی چند روایات واجب الاستعداد و قطعی التخصیص، اور ان کے لیے آیات و احادیث کے مطابق صاف و لطیف محامل مردود و باطل بغرض شریعت اپنے گھر کی ہے، اجتہاد کی کوٹھری دوسرے در کی ہے۔ دیانت کا ٹود و نوں باگوں کستا ہے، پورب کی سڑک میں پچھم کا راستہ ہے عا

گر میں گیا ادھر سے ادھر سے نکل گیا

فہم حدیث بست و ہستم مروی صحیح مسلم شریف کے جواب میں ملاجی کی نزاکتیں قابل تماشا۔

اولاً یہ حدیث اسی شخص کے حق میں ہے کہ بلا عذر تاخیر کرے نہ اُس کے حق میں جو مسافر ہو یا یہ دعویٰ باطلہ تخصیص بے محض ہے۔

ثانیاً سبب حدیث خود نماز سفر کا سوتے میں قضا ہو جانا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُس وقت سفری میں تھے تو نماز سفر کو اس حکم سے خارج ماننا طر ف جہالت ہے۔

ثالثاً عذر بدتر از گناہ سُنئے فرماتے ہیں اگر کہو کہ یہ حدیث سفر میں فرمائی تھی پس مسافر کو حکم اس کا شامل ہوگا تو کہا جائے گا کہ ظرف قول کی باعث اور قرینہ اُس کی تعلیم یا تخصیص پر نہیں ہوتی۔

اقول ملاجی! کسی پر سے لکے سے ظرف و سبب کا فرق سیکھو یہ نہیں کہا جاتا کہ حدیث سفر میں فرمائی تھی بلکہ مطلب یہ ہے کہ نماز سفر کا قضا ہونا سبب ارشاد ہوا تو خود سبب نفس حکم نص سے کیونکر جُدا رہے گا کیا ظلم ہے کہ نص کا خاص جس مورد میں ورود وہی خارج و نا مقصود، اور نص اس کے مباین پر مقصور و محدود۔

عہ **اقول** ظاہر ہے کہ احتمال اشتراک مسئلہ جمع میں قائل جمع کو اصلاً نافع نہیں جمع تعلیم سے تو اُسے مس ہی نہیں اور

جمع تاخیر بھی اس کے قائل کے نزدیک صرف آغاز و ابتداء سے وقت آخر بقدر چار رکعت سے مخصوص نہیں معذہ واجب وقت مشترک ٹھہرا پہلی نماز بھی اپنے وقت پر ہوئی اور اس کے بعد دوسری بھی اپنے وقت میں یہ جمع صوری ہے نہ حقیقی کہ ایک

نماز اپنے وقت سے خارج ہو کر دوسری کے وقت میں پڑھی جائے کہا لا یخفی ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)

قل معیار الحق مسئلہ پنجم جمع بین الصلواتین ص ۴۷۷ فہم معیار الحق ص ۴۷۷

رابعاً قیامت در بازگشت توبہ کی کر فرماتے ہیں اگر ظرف کو داخل ہو تو کہا جائے گا کہ یہ قول آنحضرتؐ نے وقت نماز فجر کے اور وقت ہو جانے نماز فجر کے عین میں فرمایا تھا پس حکم سفر فجر ہی کا بیان کیا جس کا جمع کرنا کسی نماز سے ممکن نہ تھا نہ ظہر و عصر مغرب و عشا سفر کی کا۔

اقول بسمی یہ تو خوب ہی کیلکا، ہاں ملاجی! حدیث میں کلمے کا ارشاد ہو رہا ہے فجر سفر کی کا نہ اور نمازوں سفر کی کا یعنی صبح کی نماز میں تقصیر اس وقت ہوگی کہ تو اسے نہ پڑھے یہاں تک کہ ظہر کا وقت آجائے بہت معقول سورج نکلے پھر دن چڑھے ٹھیک دوپہر ہو جب تک نماز فجر اٹھا رکھے کچھ تقصیر نہیں جب ظہر کا وقت آئے اس وقت تقصیر ہوگی اناللہ وانا الیہ راجعون ملاجی! دلی میں تو اچھے اچھے حکم سنے گئے ہیں، لکھنے چلے تھے تو پہلے دماغ کی نبض دکھائی ہوتی، نمازیں پانچ ہیں ان میں چار متوالی الاوقات اور فجر جدا سب کا حکم بیان کیجئے تو بطور تغلیب یہ کلمہ صبح جیسا کہ حدیث ۳۱ و ۳۲ میں اقوال حضرت ابوہریرہ و ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے گزرا کہ خاص فجر کا حکم ان لفظوں سے ارشاد ہو کہ جب تک ظہر نہ آئے فجر نہ پڑھنے میں تقصیر نہیں۔

خامساً قول ملاجی! اعتبار عموم لفظ کا ہے نہ خصوص سبب کا تو اخراج ظہر و عصر و مغرب و عشا کے کیا معنی، یہ کیا ستم جہالت ہے کہ آپ کا خصم اطلاق نص و شمول مورد سے تمسک کرے آپ جواب میں اقتصار علی المورد پیش کر دیں یا وہ بے نیکی کہ دخول مورد سے راساً انکار یا یہ شورش و شورج کہ اسی پر انقطاع اسی میں انحصار غرض سیدھا چلنا ہر طرح ناگوار۔

سادساً اب اور آنکھیں کھلیں تو علاوہ کی پوٹ باندھی کہ مسافر جمع کرنے والے کو ضرور ہے کہ ارادہ جمع کا پہل نماز کے وقت کے اندر اندر کر رکھے جس نے ارادہ نہ کیا اس کی جمع درست نہ ہوگی پس اگر مسافر کو بھی شامل کرو تو ایسا مسافر مورد و محل حدیث کا ہوگا۔

اقول یہ ایسا دیساتم کہہ رہے ہو یا حدیث ارشاد فرما رہی ہے حدیث میں تو ایسے ویسے کی کہیں بوجہ نہیں کہا اپنی ہوائے نفس پر احادیث کا ڈھال لانا ہی عمل بالحدیث ہے۔

سابعاً قول خود مسافر کو شامل کہہ رہے ہو نہ مسافر سے خاص تو لاجرم حدیث وہ حکم فرما رہی ہے جو مسافر و مقیم سب کو شامل کیا بھلا چنگا مقیم بھی اگر وقت کے اندر اندر ریت رکھے کہ یہ نماز وقت گزر جانے کے بعد پڑھ لوں گا تو تقصیر نہیں کھلا کھلا رافضیوں کا مذہب کیوں نہیں لکھ دیتے اور بعد خیرانی بصرہ نہیں بلکہ تباہی کو نہ اگر حامل ٹھہرے گا تو وہی کہ حدیث احادیث جمع سے مخصوص یہ شامت امام سے وہی آپ کا عذر معمولی جا بجا ہے پھر اسے

علاوہ کس منہ سے کہہ رہے ہو، ملاجی! کبھی کسی کرتے سے پالانہ پڑا ہوگا کہ عمل بالحدیث کا دعویٰ ٹھلا دیتا، سُبْحٰنَ اللہ
تحریفِ احادیث اور اس کا نام عمل بالحدیث اسم طیب و عمل خبیث، ولا حول ولا قوة الا باللہ
العلی العظیم۔

قسم دوم نصوص خصوص ، حدیث ۳۳ ، صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد و سنن نسائی
و مصنف طحاوی میں طرق عدیدہ و الفاظ مجملہ و مفصلہ مختصرہ و مطولہ مروی و هذا لفظ البخاری حدثنا عمرو
بن حفص بن غیاث ثنا ابی ثناء الاعمش ثنا عمارة عن عبد الرحمن عن عبد الله رضى الله تعالى عنه
قال ما رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة لغير ميقاتها الا صلاتين
جمع بين المغرب والعشاء، وصلى الفجر قبل ميقاتها ولمسلم حدثنا يحيى بن يحيى
و ابو بكر بن ابی شيبة و ابو كريب جميعا عن ابی معوية قال يحيى اخبرنا ابو معوية عن الاعمش
عن عمارة عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال ما رأيت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة الا لميقاتها الا صلاتين صلاة المغرب والعشاء بجمع
وصلى الفجر يومئذ قبل ميقاتها وحدثنا عثمان بن ابی شيبة و اسحق بن ابراهيم جميعا عن
جرير عن الاعمش بهذا الاسناد قال قبل و قها بغلس (يعني غمرت حاضره و غمره صاحب و
ملازم جلوت و غلوت سيد البشر صلى الله تعالى عليه وسلم سيدنا عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه كمر سابقين اولين
في الاسلام و ملازمين خاص حضور سيد الانام عليه افضل الصلوة والسلام سے تھے بوجہ کمال قرب بارگاہ اہلبیت رست

عہ بخاری مسلم ترمذی نسائی ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے :

قال قد مت انا و اخي من اليمن فمكثنا حينئذ
ما نرى الا ان عبد الله بن مسعود ساجد من اهلييت
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما نرى من دخوله
و دخوله امة على النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم - (هـ)

فرمایا : میں اور میرے بھائی یمن سے آئے تو مدت تک
ہم سمجھا کئے کہ عبد اللہ بن مسعود حضور اقدس صلی اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم کے اہلبیت سے ہیں انھیں اور ان کی ماں
کو جو بکثرت کا شانہ رسالت میں آتے جاتے
دیکھتے تھے۔ ۱۲ منہ

۲۲۸/۱	مطبوعہ مطبعہ ہاشمی میرٹھ	باب متی لصلی الفجر بجمع	صحیح بخاری
۴۱۶/۱	مطبوعہ اصح المطابع کراچی	باب استحباب زیادة التغلیس بصلوة الصبح	صحیح مسلم
۵۳۱/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	صحیح بخاری مناقب عبد اللہ بن مسعود	صحیح بخاری

سے سمجھے جاتے اور سفر و حضر میں خدمت والا منزلت منزلت بستر گسری و مسواک و مٹھہ داری و کھش برداری محبوب باری صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے معزز و ممتاز رہتے، ارشاد فرماتے ہیں میں نے کبھی نہ دیکھا کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی کوئی نماز اُس کے بغیر وقت میں پڑھی ہو مگر دو نمازیں کہ ایک اُن میں سے نماز مغرب ہے جسے مزدلفہ میں عشاء کے وقت پڑھا تھا اور وہاں فجر بھی روز کے معمولی وقت سے پیشتر تارکلی میں پڑھی

حدیث ۳۴ سنن ابی داؤد میں ہے، احمد شاقیۃ تابعہ عبد اللہ بن نافع عن ابی مودود عن سلیمان بن ابی یحییٰ عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال ما جمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بین المغرب والعشاء قطفی السفر الا مرة (یعنی حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی کسی سفر میں مغرب و عشاء ملا کر نہ پڑھی سوا ایک بار کے) ظاہر ہے کہ وہ بار وہی سفر حجۃ الوداع ہے کہ شبِ نهم ذی الحجۃ مزدلفہ میں جمع فرمائی جس پر سب کا اتفاق ہے۔

اقول اس حدیث کی سند حسن جید ہے، قتیبہ توقیبہ میں ثقہ ثبت رجال ستہ سے، اور عبد اللہ بن نافع ثقہ صحیح کتاب رجال صحیح مسلم سے اور سلیمان بن ابی یحییٰ کلاباس بہ (اس میں کوئی نقصان نہیں ہے۔ ت) ابن جان نے انہیں ثقات تابعین میں ذکر کیا، رہے ابو مودود وہ عبد العزیز بن ابی سیس مبنی بذلی مقبول ہیں کعباف

عہ صحیح بخاری وغیرہ میں حضرت علقمہ سے مروی ہیں ملک شام میں گیا دو رکعت پڑھ کر دعا مانگی، الہی! مجھے کوئی نیک ہم نشین میسر فرما۔ پھر ایک قوم کی طرف گیا اُن کے پاس بیٹھا تو ایک شیخ قشرف لائے میرے برابر آکر بیٹھ گئے میں نے پوچھا یہ کون ہیں؟ لوگوں نے کہا ابو دردامن رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ میں نے کہا میں نے اللہ عزوجل سے دعا کی تھی کہ کوئی نیک ہم نشین مجھے میسر کرے اللہ تعالیٰ نے آپ ملا دیئے۔ فرمایا: تم کون ہو؟ میں نے کہا اہل کوفہ سے۔ فرمایا:

اولیس عندکم ابن ام عبد صاحب النعلین والوسادة کہا تمہارے پاس عبد اللہ بن مسعود نہیں وہ نعلین و المظہرہ ہے۔

یعنی جن کے متعلق یہ نہ متیں تھیں کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس مجلس میں تشریف فرما ہوں نعلین اٹھا کر رکھیں اٹھتے وقت سامنے حاضر کریں سوتے وقت بچھونا بجھائیں اوقات نماز پر پانی حاضر نہ کریں ظاہر ہے کہ انھیں خلوت و جلوت ہر حالت میں کیسے ملازمت دائمی کی دولت عطا فرمائی پھر ان کے علم کے بعد کسی کی کیا حاجت ہے

قالہ انقاضی کما نقلہ فی المرقاة ۱۲ منہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (م)

التقریب - حافظ الشان نے تہذیب التہذیب میں فرمایا : سلیمان بن ابی یحییٰ حجازی روایت عن ابی ہریرۃ وابت عمر ، و عنہ ابن عجلان و داؤد بن قیس و ابو مودود عبد العزیز بن ابی سلیمان ، قال ابو حاتم ، ما یحدثہ باس ، و ذکرہ ابن حبان فی الثقات ، روی لہ ابو داؤد حدیثا واحدا فی الجمع بین المغرب والعشاء -

ثُمَّ اقول بعد نفاقت سند مثل حدیث کا بروایت ایوب عن نافع عن ابن عمر بلفظ لم یروا بن عمر جمع بینہما قط الا تلك الليلة (ابن عمر کو نہیں دیکھا کہ دو نمازوں کو جمع کیا ہو سوائے اس رات کے۔) مروی ہونا کچھ مضرب نہیں اگر یہاں نافع فعل ابن عمر اور وہاں ابن عمر فعل سیۃ البشر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم روایت کریں کیا منافق ہے خصوصاً یروی عن ایوب متصل ہے اور معضل ملاجی کے نزدیک محض مردود و مہمل اور وہ بھی بصیغہ مجہول کہ غالباً مشیر ضعف ہے تو ایسی تعلیق حدیث مسند متصل کے کب معارض ہو سکتی ہے ۔

حدیث ۳۵ : موطائے امام محمد میں ہے ، قال محمد بلغنا عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ انه كتب فی الأفاق یناھم ان یجمعوا بین الصلاة و اخبرهم ان الجمع بین الصلاتین فی وقت واحد کبیرۃ من الکبائر اخبرنا بذلك الثقات عن العلاء بن الحارث عن مکحول (یعنی امیر المؤمنین امام عادلین ناطق بالحق و الصواب عسمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تمام آفاق میں فرمان واجب الاذعان نافذ فرمائے کہ کوئی شخص دو نمازیں جمع نہ کرنے پائے اور ان میں ارشاد فرما دیا کہ ایک وقت میں دو نمازیں ملانا گناہ کبیرہ ہے)

الحمد للہ امام عادل فاروق الحق و الباطل نے حق واضح فرما دیا اور ان کے فرمانوں پر کہیں سے انکار نہ آنے لے گویا مسئلے کو درجہ اجماع تک مقرر کیا ۔

اقول یہ حدیث بھی ہمارے اصول پر حسن جید محبت ہے علاء بن الحارث تابعی صدوق حقیقہ رجال صحیح مسلم و سنن اربعہ سے ہیں ۔

و اختلاطہ لا یضوع عندنا ما لو ثبت الاخذ	علاء کا غلط ہونا ہمارے نزدیک مضرب نہیں ہے جب
بعده فقد ذکر المحقق علی الاطلاق	تک یہ ثابت ہو کہ یہ روایت اس سے اختلاط ہے
فی فتح القدیر کتاب الصلاة باب الشہید	بعد لی گئی ہے ۔ کیونکہ شیخ ابن ہمام نے فتح القدیر کی

حدیث احمد ثنا عفان بن مسلم ثنا حماد بن سلمة ثنا عطاء بن السائب ومعلومات عطاء بن السائب ممن اختلط فقال ارجوان حماد بن سلمة ممن اخذ منه قبل التفسير ثم ذكر الدليل عليه ثم قال وعلى الاباهام لا ينزل عن الحسن (ملاحا)

کتاب الصلوة باب الشہید میں احمد کی روایت ذکر کی ہے جس کا ایک راوی عطاء ابن سائب ہے اور عطاء ابن سائب کا مغلط ہونا سب کو معلوم ہے، مگر ابن ہمام نے کہا کہ مجھے امید ہے کہ حماد ابن سلمہ نے یہ روایت عطاء کے اختلاط میں مبتلا ہونے سے پہلے اس سے اخذ کی ہوگی۔ پھر اس کی دلیل بیان کی اور کہا کہ اگر ابہام پایا بھی جائے تو حسن کے درجے سے کم نہیں ہے۔

اور امام مکتول ثقہ فقیہ حافظ جلیل القدر بھی رجال مسلم واربعہ سے ہیں۔

والمرسل حجة عندنا وعند الجمهور اما ابهام شيوخ محمد فتوثيق البهيم مقبول عندنا كما في المسلم وغيره لا سيما من مثل الامام محمد ومع قطع النظر عنه فلما نل ان يقول قد انجبر بالتعدد في فتح المغيث في ذكر الملقوب روناها في مشايخ البخاري لابن احمد بن عدي قال سمعت عدة مشايخ يحكون وذكرها ومن طريق ابن عدي رواها الخطيب في تاريخه وغيره ولا يضر جهالة شيوخ ابن عدي فيها فانهم عدد ينجز به جهالتهم

مرسل ہمارے اور جمهور کے نزدیک حجت ہے۔ رہا محمد کے اساتذہ کا مبہم ہونا، تو مبہم کی توثیق ہمارے نزدیک نزدیک مقبول ہے، جیسا کہ مسلم وغیرہ میں ہے خصوصاً جب توثیق کرنے والی امام محمد جیسی ہستی ہو، اور اس سے قطع نظریہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ متعدد اسنادوں سے مروی ہونے کی وجہ سے اس کی یہ خامی دور ہوگئی ہے۔ فتح المغيث میں مغلوب کا ذکر کرتے ہوئے کہا ہے کہ مشايخ البخاري میں احمد ابن عدي سے مروی ہے کہ میں نے مت برد مشايخ کو یہ حدیث بیان کرتے سنا ہے۔ ابن عدي ہی کے واسطے سے یہ بات خطیب نے بھی اپنی تاریخ میں ذکر کی ہے اور دیگر علماء نے بھی۔ اور ابن عدي کے اساتذہ کا مبہم ہونا مضر نہیں ہے کیونکہ ان کی تعداد اتنی ہے کہ اس کی وجہ سے وہ مجہول نہیں رہتے۔ (ت)

حدیث ۳۶: امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ آثارا ثورۃ کتاب الحج عیسیٰ بن ابان میں روایت فرماتے ہیں: اخبرنا اسفیل بن ابرہیم البصری عن خالد الحذاء عن حمید بن ہلال عن ابی قتادة

العدوی قال سمعت قراءة كتاب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ثلاث من الكبائر
الجمع بين الصلاتين والقراء من الزجفت والنهبة (یعنی حضرت ابو قتادہ عدوی کہ اجلہ اکابر
وثقات تابعین سے ہیں بلکہ بعض نے انھیں صحابہ میں گنا، فرماتے ہیں میں نے امیر المومنین فاروق اعظم
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا شفقہ و فرمان سنا کہ تین باتیں کبیرہ گناہوں سے ہیں : دو نمازیں جمع کرنا اور جہاد میں کفار
کے مقابلے سے بھاگنا اور کسی کا مال لوٹ لینا)

اقول یہ حدیث اعلیٰ درجہ کی صحیح ہے اس کے سب رجال اسماعیل بن ابرہیم ابن علیہ سے آخر تک ائمہ ثقات
مدلول رجال صحیح مسلم سے ہیں و لہ الحمد۔

لطیفہ حدیث موطا کے جواب میں تو ملتا جی کو وہی ان کا عذر معمولی عارض ہوا کہ منع کرنا عمر کا حالت اقامت
میں بلا عذر تھا۔

اقول اگر ہر جگہ ایسی ہی تخصیص تراش لینے کا دروازہ کھلے تو تمام احکام شرعیہ سے بے قیدوں کو سہل چھٹی
ملے جہاں چاہیں کہہ دیں یہ حکم خاص فلاں لوگوں کے لیے ہے، حدیث صحیحین کو تین طرح رد کرنا چاہا،

اول انکار جمع اس سے بطور مفہوم نکلتا ہے اور خفیہ قائل مفہوم نہیں، اس جواب کی حکایت خود اس
کے رد میں کفایت ہے اس سے اگر بطور مفہوم نکلتی ہے تو مزدلفہ کی جمع کہ ما بعد الاہمار سے نزدیک مسکوت عنہ ہے
انکار جمع تو اس کا صریح منطوق و مدلول مطابق و منصوص عبارة النص ہے۔

اقول اولاً اس کی نسبت اگر بعض اجلہ شافعیہ کے قلم سے براہ بشریت لفظ مفہوم نکل گیا ملتا مدعی
اجتہاد و حرمت تعلیہ ابو حنیفہ و شافعی کو کیا لائق تھا کہ حدیث صحیح بخاری و صحیح مسلم رد کرنے کے لیے ایسی بدیہی غلطی
میں ایک متاخر مقلد کی تعلیہ جامد کرتے شاید رد احادیث صحیحہ میں یہ شرک صریح جائز و صحیح ہو گا اب نہ اس میں
شائبہ نصرانیت ہے نہ اتخاذ و احبار ہم و رہبانہم اس باباً من دون اللہ (انہوں نے اپنے عالموں
اور راہبوں کو اللہ کے علاوہ اپنا رب بنالیا۔ ت) کی آفت کبر مقتا عند اللہ ان تقولوا مالا تفعلون (اللہ
کے نزدیک بڑا جرم ہے کہ تم اس کام کا کہو جو خود نہیں کرتے۔ ت)

ثانیاً بفرض غلط مفہوم ہی سہی اب یہ نامسلم کہ خفیہ اس کے قائل نہیں صرف عبارات شارح غیر متعلقہ

بعقوبات میں اس کی نفی کرتے ہیں کلام صحابہ ومن بعدهم من العلماء میں مفہوم مخالفت ہے خلافت مرعی و معتبر کما نص علیہ
فی تحریر الاصول والنہر الفائق والدرا المختار وغیرہا من الاسفار قد ذکرنا تفصیلاً فی
مرسالنا القطوف الدانیة لمن احسن الجماعة الثانية۔

دوم ایک رام پوری ملا سے نقل کیا کہ ابن مسعود سے مسند ابی یعلیٰ میں یہ روایت بھی ہے کہ کان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یجمع بین الصلواتین فی السفر (رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سفر میں دو نمازیں جمع
کرتے تھے۔ ت) تو موجد ہے کہ حدیث صحیحین کو حالت نزول منزل اور روایت ابی یعلیٰ کو حالت سیر پر حمل کریں یہ مذہب
امام مالک کی طرف عود کر جائے گا۔

فل

اولاً ملا جی خود ہی اسی بحث میں کہہ چکے ہو کہ شاہ صاحب نے مسند ابی یعلیٰ کو طبقہ ثانی میں جس میں سب
اقسام کی حدیثیں صحیح حسن غریب معروف شاذ منکر منقول موجود ہیں ٹھہرایا ہے، پھر خود ہی اس طبقے کی کتاب کو کہتا
اس کتاب کی حدیث بدون تصحیح کسی محدث کے یا پیش کرنے سے سند کے کیونکہ تسلیم کی جاوے یہ کتاب اس طبقے کی ہے
جس میں سب اقسام کی حدیثیں صحیح اور سقیم مختلف ہیں یہ کیا دھرم ہے کہ اوروں پر منہ آؤ اور اپنے لیے ایک رام پوری ملا
کی تقلید سے ملال بتاؤ واتخذوا اجارہم و رہبانہم۔

ثانیاً قول ملا جی! کسی ذی علم سے التجا کرو تو وہ تمہیں صریح و مجمل و متعین و محتمل کا فرق سکھائے حدیث
صحیحین انکار جمع حقیقی میں نص صریح ہے اور روایت ابویعلیٰ حقیقی جمع کا اصلاً پتا نہیں دیتی بلکہ احادیث جمع صوری
میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیثیں صاف صاف جمع صوری بتا رہی ہیں تمہاری ذی ہوشی کہ نص و محتمل کو
لڑا کر اختلاف محال سے راہ قریب ڈھونڈتے ہو۔

لطیفہ قول ملا جی کا اضطراب قابل تماشا ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کہیں راوی جمع
ٹھہرا کر عدد رواۃ پندرہ بتاتے ہیں کہیں نافی کچھ کر چودہ صدر کلام میں جہاں راویان جمع گنائے صاف صاف کہا
ابن مسعود فی احادی الروایتین اب رامپوری ملا کی تقلید سے وہ احادی الروایتین بھی گئی ابی مسعود خاصے
مشہدان جمع میں ٹھہر گئے۔

سوم جسے ملا جی بہت ہی علق نفیس سمجھے ہوئے ہیں ان دو کو عربی میں بولے تھے یہاں چمک چمک کر اردو
میں چمک رہے ہیں کہ اگر کہو جس جمع کو ابن مسعود نے نہیں دیکھا وہ درست نہیں تو تم پر یہ پہاڑ مصیبت کا ٹوٹے گا

کہ جمع بین الظہر اور عصر کو عرفات میں کیوں درست کہتے ہو یا وجودیکہ اس قول ابن مسعود کے سے تو نفی جمع فی العرفات کی بھی مفہوم ہوتی ہے پس جو تم جواب رکھتے ہو اسی کو ہماری طرف سے سمجھو یعنی اگر کہو نہ ذکر کرنا ابن مسعود کا جمع فی العرفات کو بنا بر شہرت عرفات کے تھا تو ہم کہیں گے کہ جمع فی السفر بھی قرن صحابہ میں مشہور تھی کیونکہ چودہ صحابی سوا ابن مسعود کے اس کے ناقل ہیں تو اسی واسطے ابن مسعود نے اس کا استثناء کیا اور اب محل نفی کا جمع بلا عذر ہوگی اور اگر کہو کہ ہم فی العرفات بامقاسہ معلوم ہوتی ہے تو ہم کو کون مانع ہے مقاسہ سے و علیٰ ہذا القیاس جو جواب تھا راستہ وہی ہمارا ہے۔ اس جواب کو ملا جی نے کئی سرسبہ بنا کر سب سے اول ذکر کیا اُن دو کی تو امام نووی و سلام اللہ علیہما کی طرف نسبت کی مگر اسے بہت پسند کر کے بلا نقل و نسبت اپنے نامہ اعمال میں ثبت رکھا حالانکہ یہ بھی کلام امام نووی میں مذکور اور فتح الباری وغیرہ میں ماثور تھا شہرت جمع عرفات سے جو جواب امام محقق علی الاطلاق محمد بن الہمام وغیرہ علمائے اعظام حنفیہ کرام نے افادہ فرمایا اس کا نفیس و جلیل مطلب ملا جی کی فہم تنگ میں اصلاً نہ دھنسا اجتہاد کے نشہ میں ادعائے باطل شہرت جمع سفر کا آوازہ کسا، اب فقیر غفرلہ المولیٰ التقیر سے تحقیق حق بنیے فاقول و بکول ربی اصول اولاً ملا جی جواب علماء کا یہ مطلب سمجھے کہ سیدنا ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیکھیں تو تین نمازیں غیر وقت میں مگر دو ذکر کیں مغرب و صبح مزدلفہ اور عیسری یعنی عصر عرفہ کو بوجہ شہرت ذکر نہ فرمایا جس پر آپ نے یہ کہنے کی گنجائش سمجھی کہ یونہی جمع سفر بھی بوجہ شہرت ترک کی اس ادعائے باطل کا لغافہ تو بحمد اللہ تعالیٰ اوپر کھل چکا کہ شہرت و رکنار نفس ثبوت کے لالے پڑے ہیں حضرت نے چودہ صحابہ کرام کا نام لیا پھر آپ ہی دسلس سے دست بردار ہوئے چار باقی ماندہ میں دو کی روایتیں بڑی بے علاقہ اتر گئیں رہے دو، وہاں بعونہ تعالیٰ وہ قاہر باہر جواب پاسے کہ جی ہی جانتا ہوگا، اگر بالفرض دو سے ثبوت ہو بھی جاتا تو کیا صرف دو کی روایت قرن صحابہ میں شہرت ہے، مگر یہاں تو کلام علماء کا وہ مطلب ہی نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ حضور پُر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صرف انھیں دو نمازوں عصر عرفہ و مغرب مزدلفہ کا غیر وقت میں پڑھنا ثابت، انھیں دو کو ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دیکھا انھیں دونوں کو صلا تین کہہ کر یہاں شمار فرمایا اگرچہ تفصیل میں بوجہ شہرت عامہ نامہ ایک کا نام لیا صرف ذکر مغرب پر اقتصار فرمایا ایسا اکتفا کلام صحیح میں شائع، قال عز وجل،

وَجَعَلْ لَكُمْ سِرَابِيلَ تَقِيَكُمُ الْحَرَّ (اور تمہارے لیے لباس بنائے جو تمہیں گرمی سے بچاتے ہیں۔)
خود انھیں نمازوں کے بارے میں امام سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا ارشاد دیکھئے کہ پوچھا گیا کیا عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سفر میں کوئی نماز جمع کرتے تھے؟ فرمایا: لا الا بجمع (نہ مگر مزدلفہ میں) کما قد هنا

عن سنن النسائي طحاوي! یہاں بھی کہہ دیجیو کہ جمع سفر کو شہرہ چھوڑ دیا ہے، اور شیخ امام ترمذی اپنی صحیح میں فرماتے ہیں،
العمل على هذا عند اهل العلم ان لا يجمع بين
الصلوتين الا في السفر او بعرفة۔
کے دو نمازیں جمع نہ کرے۔ (ت)

ترمذی نے صرف نماز عرفہ کا استثناء کیا نماز مزدلفہ کو چھوڑ دیا ہے یہ کہ یہ دونوں جمعیں متلازم ہیں اور ایک کا ذکر
دوسری کا یقیناً نہ کر خصوصاً نماز عرفہ کہ اظہر واشہر تو مزدلفہ کا ذکر دونوں کا ذکر ہے غرض ان صلاتین کی دوسری نماز ظہر عرفہ
ہے نہ فجر نحر وہ مسئلہ جدا کا افادہ ہے کہ دو نمازیں تو غیر وقت میں پڑھیں اور فجر وقت معمول سے پیشتر تاریکی میں
اور بلاشبہ اجماع اُمت ہے کہ فجر حقیقہ وقت سے پہلے نہ تھی نہ ہرگز کہیں کبھی اس کا جواز، اور خود اسی حدیث ابو مسعود
کے لفظ مسلم کے یہاں بروایت جریر عن الاعمش قال قبل وقتها بغسنة اُس پر شاہد، اگر رات میں پڑھی جاتی ذکر
غسل کے کیا معنی تھے صبح بخاری میں تو تصریح صریح ہے کہ فجر بعد طلوع فجر پڑھی۔

اذ قال حدثنا عبد الله بن سرجاء ثنا اسراويل
عن ابى اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد قال
خرجنا مع عبد الله الى مكة ثم قدما جمعا
(وفيه) ثم صلى الفجر حين طلع الفجر
الحديث وقال حدثنا عمرو بن خالد ثنا زهير
ثنا ابو اسحق سمعت عبد الرحمن بن يزيد
يقول خرج عبد الله مرضى الله تعالى عنه فأتينا
المزدلفة (وفيه) فلما طلع الفجر قال ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلوا كان لا يصلي
هذه الساعة الا هذه الصلاة في هذا المكان
من هذا اليوم الحديث۔
کہا، حدیث بیان کی ہم سے عبد اللہ ابن رجاء نے ہر اسل
سے، اس نے ابو اسحق سے، اس نے عبد الرحمن سے کہ
ہم عبد اللہ کے ساتھ مکہ آئے، پھر مزدلفہ آئے۔ اس
روایت میں ہے کہ پھر فجر پڑھی جب فجر طلوع ہوئی،
الحديث۔ اور کہا، حدیث بیان کی عمر بن خالد نے زہیر
سے، اس نے ابو اسحاق سے کہ میں نے عبد الرحمن ابن
یزید سے سنا ہے کہ عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے حج کیا تو ہم
مزدلفہ کو آئے۔ اس میں ہے جب فجر طلوع ہوئی تو کہا
کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس وقت میں کوئی نماز
نہیں پڑھتے تھے مگر یہ نماز، اسی جگہ، اسی
دن، الحديث۔ (ت)

۲۶/۱	جامع ترمذی	ابواب الصلوة باب ما جاء في الجمع بين الصلوتين	مطبوعہ رشیدیہ دہلی
۲۱۴/۱	صحیح مسلم	استحباب زیادة التغلیس الخ	مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی
۲۲۸/۱	بخاری شریف	کتاب المناسک باب متى یصلی الفجر یجمع	صحیح المطابع کراچی
۲۲۴/۱	کے	باب من اذن واقام لكل واحدة منهما	صحیح المطابع کراچی

اور یہ بھی اجماع موافق و مخالف ہے کہ عصر غرقہ و مغرب مزدلفہ حقیقتہً غیر وقت میں پڑھیں تو فجر نحر و مغرب مزدلفہ کا حکم یقیناً مختلف ہے ہاں عصر غرقہ و مغرب مزدلفہ متحد الحکم اور غیر وقت میں پڑھنے کے حقیقی معنی انہیں کے ساتھ خاص اور جب تک حقیقت بنتی ہو مجاز کی طرف عدول جائز نہیں نہ جمع بین الحقیقتہ و المجاز ممکن خصوصاً ملا جی کے نزدیک تو جب تک مانع قطعی موجود نہ ہو ظاہر پر حمل واجب اور شک نہیں کہ بے وقت پڑھنے سے ظاہر و متبادر وہی معنی ہیں جو اُن عصر و مغرب میں حاصل نہ وہ کہ فجر میں واقع تو واجب ہوا کہ جملہ صلائی الفجر اُن صلاتین کا بیان نہ ہو بلکہ یہ جملہ مستقلہ ہے اور صلاتین سے وہی عصر و مغرب مراد تو اُن میں اصلاً کسی کا ذکر ہرگز متروک نہیں، ہاں تفصیل میں پتے کے لیے ایک ہی کا نام لیا بوجہ کمال اشتہار دوسری کا ذکر مطوی کیا بحدہ اللہ یہ معنی ہیں جو اب علماء کے جس سے ملا جی کی فہم میں اور ناحیہ انچہ انسان میکند کی ہوس، ملا جی! اب اس برابری کے بڑے بول کی خبریں لکے کہ جو جواب تمہارا ہے وہی ہمارا سمجھیے خدا کی شان سے

او گمان بردہ کہ من کردم چو او
فرق را کے بیند آن استیزہ جو

فائدہ : یہ معنی نفیس فیض فلاح علیم جل مجہ سے قلب فقیر پر القاء ہوئے پھر ارکان اربعہ ملک العلماء بحر العلوم قدس سرہ مطالعہ میں آئی دیکھا تو بعینہ ہی معنی افادہ فرمائے ہیں والحمد للہ علی حسن التفہیم ارشاد فرماتے ہیں رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ :

نیز دو نمازوں کو جمع کرنے کی خبر صرف غزوہ تبوک میں منقول ہے اور اس غزوے میں ہزاروں لوگ شامل تھے اور سب نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے نمازیں پڑھی تھیں، مگر ایک یا دو کے علاوہ کسی نے جمع کرنے کا ذکر نہیں کیا، نہ یہ بات مشہور ہوئی، اس روایت کے علاوہ جمع کی کوئی روایت نہیں آئی ہے، بلکہ بعض حاضرین تبوک نے اس جمع سے صاف انکار کیا ہے، حتیٰ کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ۔ جن کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابن ام عبد (یعنی ابن مسعود) کی باتوں سے تمسک کیا کرے۔

وایضا، خبر الجمع انما نقلوا فی غزوۃ تبوک، وکان فی تلك الغزوۃ الاف من الرجال، وکان کل صلوا خلف رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ولم یخبر منهم الا واحد او اثنان، ولم یشہر، ولم یرو غیرہ، بل بعض الحاضرين انکروا ذلك، حتی قال ابن مسعود، ما رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلی صلاۃ لغير ميقاتها؛ الا صلی صلاتین جمع بین المغرب والعشاء بجمع، وصلی الفجر يومئذ قبل ميقاتها، رواه الشيخان

وابوداؤد والنسائی، فنفی ابن مسعود، الذی قال فیہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، تمسکوا بعہد ابن اُمّ عبد، تقدیم صلاۃ عن الوقت وتاخیرھا۔ واخبر بانہ لم یقع الا فی صلاتین، بتین احدھما، وهو المغرب بجمع اخرھا الی وقت العشاء، ولم یمین الاخر، وهو العصر یوم عرفة، بتقدیمہ فی وقت الظہر، لشہرتہ، ولیعلم بالمقایسة، واخبر خبراً اخر، وهو تقدیم الفجر عن الوقت السنون المعتاد عنہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ واذا کان حال خبر الجمع ما ذکرنا وجب مرده او تاویلہ۔

نے فرمایا ہے کہ میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کوئی نماز بغیر وقت کے پڑھی ہو مگر دو نمازیں مزدلفہ میں مغرب وعشاء کو جمع کیا اور اس دن فجر کی نماز اپنے وقت سے پہلے پڑھی۔ بحوالہ بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی۔ اس طرح ابن مسعود نے نماز کی اپنے وقت سے تقدیم وتاخیر کی نفی کر دی ہے اور بتا دیا ہے کہ ایسا صرف دو نمازوں میں ہوا تھا، جن میں سے ایک نماز کا تو انہوں نے ذکر کر دیا، یعنی مزدلفہ کی مغرب، کہ اس کو عشاء تک مؤخر کیا تھا، مگر دوسری نماز کا ذکر نہیں کیا، یعنی عرفہ کی عصر کا، کہ اس کے ظہر کے وقت میں مقدم کر کے پڑھا تھا، عدم ذکر کی وجہ، اس کا مشہور ہونا ہے، نیز یہ بات قیاس سے بھی معلوم ہو سکتی ہے۔ چنانچہ اس کی بجائے انہوں نے دوسرا واقعہ بیان کر دیا کہ فجر کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مسنون اور اپنے معتاد وقت سے پہلے پڑھا، تو جب جمع کی روایت کا حال یہ ہے جو ہم نے ذکر کیا، تو ضروری ہے کہ یا تو اس کو رد کر دیا جائے یا کوئی تاویل کی جائے۔ (ت)

اور اس کے مطالعہ سے بحمد اللہ تعالیٰ ایک اور قرار حسن معلوم ہوا فقیر غفرلہ نے حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے پہلے جواب میں غروب شفق کو قرب غروب پر حمل اور اس محتمل کو ان نصوص صریحہ مفسرہ کی طرف روکیا اور قصہ مرویہ ابن عمر کو واحد بتایا تھا بعینہ یہی مسلک ملک العلماء نے اختیار فرمایا، فرماتے ہیں:

غروب شفق سے مراد غروب کے قریب ہونا ہے کیونکہ قطعہ ایک ہی ہے اور ہم نے پہلے جو روایت بیان کی ہے وہ مفسرہ ہے، تاویل کا احتمال نہیں رکھتی، اس لیے یا تو غروب شفق کی، قرب غروب سے تاویل کرنی پڑے گی، یا یہ کہائے گا کہ یہ کسی راوی کا وہم ہے اور پہلے

بل المراد بغروب الشفق، قرب غروبہ، لان القصۃ واحدة، وما ذکرنا من قبل مفسر لا یقبل التأویل، فیأول بقرب غروب الشفق، او یقال، هذا من وہم بعض الرواة، واما ما ذکرنا اولاً، فهو مطابق

للا مقرر في الشرع من تعيين الاوقات ۛ
جو ہم نے روایت ذکر کی ہے، وہ شرع میں جو کچھ مقرر ہو چکا ہے،
یعنی تعیین اوقات، اس کے مطابق ہے۔ (ت)

بکہ اللہ تعالیٰ تیسرا توارد اور واضح ہوا حدیث معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں کلام فقیر یاد کیجئے کہ اس روایت
میں اسی طرح مقال واقع ہوئی مگر فقیر کہتا ہے اس کا کون سا حرف جمع حقیقی میں نص ہے الخ بعینہ ہی طریقہ مع شے
زائد مولانا بحر قدس سرہ چلے بعد عبارت مذکورہ فرماتے ہیں،

اما جمعة التقديم فلم يروا الا في الروايات الشاذة
لا اعتداد بها عند سطوع شمس القاطم - شعر
ليس في رواية ابي داود عن معاذ ما يدل على
تقديم العصر عن وقتها؛ وانما فيه؛ اذا تراغت
الشمس قبل ان يرتحل جمع بين الظهور و
العصر، ويجوز ان يكون الجمع بان يؤخر
الظهور الى آخر وقتها ويعجل العصر اول وقتها.
اد ان المراد بالجمع، الجمع في نزول واحد؛
وانكنا ايتنا في وقتها - فافهم - هكذا ينبغي
ان يفهم المقام ۛ

اگرچہ ادا اپنے اپنے وقت میں کرتے تھے۔ اس کو سمجھو۔ اسی طرح اس مقام کو سمجھنا چاہئے۔ (ت)

اور واقعی بحمد اللہ تعالیٰ یہ تینوں مطالب عالیہ وہ جواہر غالیہ ہیں جن کی قدر اہل انصاف ہی جانیں گے علامہ بحر
قدس سرہ سا فاضل جامع اجل واعز دقیق النظر اگر ایک بیان مسلسل محل مختصر میں انہیں افادہ فرما جائے ان کی شان
تدقیق سے کیا مستبعد پھر بھی ایک رنگ افتخار ان کے کلام سے مترشح کہ فرماتے ہیں هكذا ينبغي ان يفهم
المقام مگر فقیر حقیر قاصر فتر پر ان جلال قدسیہ زاہرہ اور ان کے ساتھ اور دقائق و حقائق باہرہ مذکورہ
کثیرہ وافرہ کا افادہ محض علیہ علیہ حضرت و باب جواد بے سمقت استحقاق و تقدم استعداد ہے ذلك فضل الله
علينا وعلى الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون ۛ ربك لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك

وكمال الا نك ووقور نعمائك صل وسلم وبارك على اكرم انبيائك محمد وآله وسائر اصفيائك امين.
مولانا قدس سرافان نفائس عزیزہ کو بیان کر کے فرماتے ہیں :

انظر ما ادق نظر الثمتنا حيث لا تقوت عنهم
دیکھ تو ہمارے ائمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی نظر کیسی
دقیقہ ہے کہ کوئی دقیقہ ان سے فروگزاشت نہیں ہوتا۔

فقیر کہتا ہے ہاں واللہ آپ کے ائمہ اور کیا جانا کیسے ائمہ ماسکان از مرہ وکاشغان فمہ ایسے ہی دقیق النظر و
عالی مدارک و شامان بزم و شیران معارک ہیں کہ منازل دقیق اجتہاد میں اوروں کے مساعی جمیلہ ان کے توسن و رفار
کی گرد کو نہ پہنچے اور کیوں نہ ہو کہ آفرودہ وہی ہیں کہ اگر ایمان و علم ثریا پر معلق ہوتا لے آتے آج کل کے کوران بے بصر
ان کے معارج علیہ سے بے خبر، اگر آئینہ عالم تاب میں اپنا منہ دیکھ کر طعن و تشنیع سے پیش آئیں کیا کیجے سہ
مر فشانہ نور و سگ عو عو کند

ہر کسے بر خلقت خودے تسند

(چاندروشنی پھیلاتا ہے اور کتا بھڑکتا ہے ہر کوئی اپنی فطرت کے مطابق چلتا ہے)

ان حضرات کی طویل و عریض بد زبانوں کا نمونہ یہیں دیکھ لیجئے مسند جمع میں ملا جی کے دعوے تھے کہ وہ دلائل قطعیہ
سے ثابت ہے اور اس کا خلاف کسی حدیث سے ثابت نہیں نہ تبع صوری پر اصلاً کوئی دلیل حنفیہ کے پاس ہے
اب کول وقت رب قدیر سب اہل انصاف نے دیکھ لیا کہ کس ہستی پر یہ بن ترانی کس پر تے پر تیا پانی ولا حول ولا قوۃ
إلا باللہ العلیٰ العظیم۔

ثانیاً اقول وباللہ التوفیق اگر نظر تتبع کو رخصت جولاں دیکھتے تو بعونہ تعالیٰ واضح ہو کر یہ جواب علما
محض تنزیلی تھا ورنہ اسی حدیث میں حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ جمع عرفات بھی ذکر فرما چکے، یہی حدیث
سنن نسائی کتاب الناسک باب الجمع بین الطہر والعصر بعرفہ میں یوں ہے :

اخبرنا اسمعيل بن مسعود عن خالد عن
شعبة عن سليمان عن عمارة بن عمير عن
عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود
رضي الله تعالى عنه قال : قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يصلي الصلاة لوقتها الا
بجمع في مزدلفة وعرفات۔

ہیں خبر دی اسمعیل بن مسعود نے خالد سے شعبہ سے
عمارہ بن عمیر سے عبد الرحمن بن یزید سے کہ عبد اللہ بن مسعود
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا : نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم ہر نماز اس کے وقت ہی میں پڑھتے تھے مگر
مزدلفہ و عرفات میں۔

مُلا جی! اب کہئے مصیبت کا پہاڑ کس پر ٹوٹا! ملا جی! ابھی آپ کی نازک چھاتی پر دلی کی پہاڑی آئی ہے سخت جانی کے آسروے پر سانس باقی ہو تو صبر بچا ہے کہ عنقریب مکہ کا پہاڑ ابوقیس آتا ہے۔ ملا جی! دعوے اجتہاد پر ادھار کھائے پھرتے ہو اور علم حدیث کی ہوائے لگی احادیث مرویہ بالمعنی صحیحین وغیرہا صحاح و سنن مسانید و معاجم و جوامع و اجزا وغیرہا میں دیکھیے حد یا مثالیں اس کی پائے گا کہ ایک ہی حدیث کو روات بالمعنی کس کس متنوع طور سے روایت کرتے ہیں کوئی پوری کوئی ایک کڑا کوئی دوسرا کوئی کسی طرح کوئی کسی طرح جمع طرق سے پوری بات کا پتا چلتا ہے ولہذا امام الشان ابو حاتم رازی معاصر امام بخاری فرماتے ہیں ہم جب تک حدیث کو ساٹھ وجہ سے نہ دیکھے اس کی حقیقت نہ پہچانتے۔ یہاں بھی مخرج حدیث اعمش بن عمار عن عبد الرحمن عن عبد اللہ بن اعش کے بعد حدیث منتشر ہوئی اُن سے صفی بن غیاث و ابو معویہ و ابو حاتم و عبد الواحد بن زیاد و جریر و سفین و داؤد و شعبہ وغیرہم ابولہ نے روایت کی یہ روایتیں الفاظ و اطوار و بسط و اختصار و ذکر و اقتصار میں طرق شتی پر آئیں کسی میں مغرب و فجر کا ذکر ہے ظہر عرفہ مذکور نہیں کروایۃ الصحیحین کسی میں ظہر عرفہ و مغرب کا بیان ہے فجر مزدلفہ ماثور نہیں کروایۃ النسائی کسی میں صرف مغرب کا تذکرہ ہے ظہر و فجر و صیفہ ماثورایت وغیرہ کچھ مسطور نہیں

لحدیث النسائی ایضاً فی المناسک، باب جمع الصلاتین بالمزدلفۃ، أخبرنا القاسم بن زکریا ثنا مصعب بن المقدام عن داود عن الاعمش عن عمارۃ عن عبد الرحمن بن یزید عن ابن مسعود ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جمع بین المغرب والعشاء مجتمعا۔

جیسا کہ نسائی کی حدیث جو کتاب المناسک، باب جمع الصلاتین بالمزدلفہ میں ہے حدیث بیان کی ہم سے قاسم ابن زکریا نے مصعب ابن مقدم سے، اس نے داؤد سے، اس نے اعمش سے، اس نے عمارہ سے، اس نے عبد الرحمن ابن یزید سے، اس نے ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے مغرب و عشاء کو مزدلفہ میں جمع کیا۔ (ت)

اکثر میں نماز فجر پیش از وقت مذکور ہے و هو بطریق کل ما ذکرنا من روات الاعمش ما خلا جریدا (سوائے جریر کے اعمش کے جتنے راوی ہم نے ذکر کیے ہیں اسی طریقے سے ان کے تین کسی میں لفظ بغسل مفید واقع و مخرج مرام کی تصریح ہے کما مر لعلہ من حدیث الضبی (جیسا کہ مسلم کے حوالے سے ضبی کی حدیث گزری ہے) ان تنومات سے نہ وہ حدیثیں متعدد ہو جائیں گی نہ ایک طریق دوسرے کا نافی و منافی ہوگا بلکہ ان کے اجتماع سے جو حاصل ہو وہ حدیث تام قرار پائے گا۔ اب خواہ یہ اختلاف روات اعمش کی روایت بالمعنی سے ناشے ہوا خواہ خود اعمش نے

مختلف اوقات میں مختلف طور پر روایت بالمعنی کی اور ہر راوی نے اپنی مسودہ پہنچائی چاہے یہ تنویرِ اعمش نے خود کی چاہے عمارہ یا عبد الرحمن سے ہوئی اور وہ سب اعمش نے سنی یا اعمش کو پہنچی خواہ اصل فقہائے سند سیدنا عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اوقاتِ حدیدہ میں حسب حاجت مختلف طوروں پر ارشاد فرمائی مثلاً شبِ مزدلفہ راہِ مزدلفہ میں یا وہاں پہنچ کر آج کی مغرب و فجر کا مسئلہ ارشاد کرنے کے لیے صرف انہیں دو کا ذکر فرمایا عصر تو سب کے سامنے ابھی جُمعہ کر چکے تھے اُس کے بیان کی حاجت کیا تھی دوسرے وقت جمع بین الصلواتین کا مسئلہ پیش ہو وہاں ذکرِ فجر کی حاجت نہ تھی عصر عرفہ و مغربِ مزدلفہ کے ذکر پر قناعت کی کہ سوائے دو نمازوں کے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کبھی جمع نہ فرمائی اور کسی وقت مغرب و عشاء کے مزدلفہ کا ذکر ہو کہ ان میں سنت کیا ہے اس وقت یہ کچلی حدیث مختصر افادہ کی۔

ثُمَّ اقُولُ لطف یہ کہ یہی حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ دوسرے مخرجِ مردی صحیح بخاری و سنن نسائی سے سیدنا امام محمد نے آثارِ مردیہ کتاب الحج میں بسندِ جلیل و صحیح جس کے سب روایۃ اجلۃ ثقات و ائمہ اثبات و رجال صحیحین بلکہ صحاح ستہ سے ہیں یوں روایت فرمائی،

أَخْبَرَنَا سَلَامُ بْنُ سَلِيمٍ الْحَنْفِيُّ عَنْ ابْنِ اسْحَقَ السَّبْيِيِّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ حُلَيْمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ الْأَسْوَدِيَّةِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ قَالِظٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ لَا جُمُعَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ إِلَّا بِعَرَفَةَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ۔

سلام بن سلیم بن سلمیٰ الحنفی الواسطی السبیعی سے عبد الرحمن بن اسود سے حلقہ بن قیس اور اسود بن یزید سے۔ راوی ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے جمع بین الصلواتین جائز نہیں مگر عرفہ میں ظہر و عصر۔

کیوں مُلاحِظی! اب یہاں کہہ دینا کہ ابن مسعود نے فقط جمع عرفات و یکھی جمع مزدلفہ خارج رہی حالانکہ ہرگز نہ اس سے اعراض نہ اس پر اعتراض بلکہ ہر محل و موقعِ کلام میں وہاں کی قدر حاجت پر اقتضائے یہاں مسافر کے جمع بین الظہر و العصر کا ذکر ہو گا اُس پر فرمایا کہ ان میں جمع صرف روزِ عرفہ عرفات میں ہے اس کے سوا نا جائز۔ و لہذا الصلواتین معرفت بلام فرمایا جس میں اصل عہد ہے۔ مُلاحِظی! کتب حدیث آنکھ کھول کر دیکھو روایات بالمعنی کے یہی انداز آتے ہیں خصوصاً امام بخاری تو بذاتِ خود اپنی جامع صحیح میں اس کے عادی ہیں حدیث کو ابواب مختلفہ میں بہت در حاجت پارہ پارہ کر کے لاتے ہیں اس سے ایک پارہ دوسرے کو رد نہیں کرتا بلکہ وہ مجموع حدیث کا مل ٹھہرتی ہے۔

پس بحمد اللہ تعالیٰ واضح و آشکار ہوا کہ یہ حدیث بھی تمام و کمال یوں ہے کہ میں نے کبھی نہ دیکھا کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دو نمازیں جمع فرمائی ہوں کبھی کوئی نماز اپنے وقت سے پہلے یا وقت کے بعد پڑھی ہو مگر صرف دو عصر و عشاء وقت عصر اور مغرب مزدلفہ وقت عشاء، اور اُس دن فجر کو بھی وقت مسنون و معمول سے پہلے طلوع فجر کے بعد ہی تاریکی میں پڑھ لیا تھا اُس دن کے سوا کبھی ایسا بھی نہ کیا۔ الحمد للہ کہ آفتابِ حق و صواب بے پردہ و حجاب رابعۃ النہار پر پہنچا، اب اس حدیث نسائی جامع ذکر عرفہ و مزدلفہ پر ملا جی نے کمال ہیکارہ جو چوٹیں کی ہیں اُن کی خدمت گزاری کیجئے اور ماہ ضیاء پناہ رسالہ کو باذنہ تعالیٰ شب تمام کا مرثدہ دیجئے واللہ المعین و المستعین۔

لطیفہ یارب جل جلالہ سے تیری پناہ، ملا جی تو ردِ احادیث و جرح ثقات و قدح صحاح کے دھنی ہیں۔ عقل بالحدیث کے ادعائی راجع میں انھیں مکابروں کی دیواریں چنی ہیں۔ حدیث صبح نسائی شریف کو دیکھا کہ انہیں مسیبت کا پہاڑ توڑے گی۔ حضرت کے گل سرسبد کو گل تہ شکن بنا چھوڑے گی لہذا بنامِ حیا سے تیغِ ارانکالی اور احادیث صحاح میں نکس مضمون خریقا شکذ بون و خریقا تقتلون کی بڑی بنا ڈالی حدیث نسائی کی نامفہوم اور مجرد اور متروک ہے دو راوی اس کے مجرد ہیں ایک سلیمان بن ارقم کہ اُس کی توثیق کسی نے نہیں کی بلکہ ضعیف کہا اس کو تقریب میں سلیمان بن ارقم ضعیف اور ایک خالد بن مخلد کہ یہ شخص رافضی تھا اور صاحب احادیث افراد کا لہا تقریب میں خالد بن مخلد صدوق تشیع و لہ افراد۔

اقول اولاً وہی ملا جی کی قدیمی سفاہت نشیۃ ورفض کے فرق سے جہالت۔

ثانیاً صحیحین سے وہی پُرانی عداوت خالد بن مخلد نہ صرف نسائی بلکہ بخاری و مسلم و غیرہما جملہ صحاح ستہ کے رجال

سے ہے امام بخاری کا خاص استاذ اور مسلم و غیرہ کا استاذ الاستاذ۔

ثالثاً ملا جی! تم نے تو علم حدیث کی الفت ہے بھی نہ پڑھی اور ادعائے اجتہاد کی یوں بے وقت جڑھی ذرا کسی بڑے کچھ سے ضعیف و تشیع و صاحب افراد اور متروک الحدیث میں فرق سیکھو، تشیع و صاحب اسناد ہوتا تو اصلہ موجب ضعف نہیں، صحیحین دیکھو ان کے رواۃ میں کتنے تشیع موجود ہیں اور لکھ افراد والوں کی کیا گنتی جبکہ ہم حاشی فصل اول میں بکثرت لہ اوہام دیہم، سبما و ہم، یخطن، یخطن کشوا، کشوا المخطا، کشوا المخطوط وغیرہ والے ذکر کر آئے، رہا ضعیف اُس میں اور متروک میں بھی زمین و آسمان کا بل ہے ضعیف کی حدیث مقبر و مکتوب اور منابعات و شواہد میں مقبول و مطلوب ہے بخلاف متروک اس معنی اور اس کے متعلقہ کی

علہ مثل ابان بن یزید العطار، یزید بن ابی انیسۃ، عبد الرحمن بن غزوان وغیرہم ۱۲ منہ (م)

علہ جن میں تیس سے زیادہ حاشی فصل اول پر مذکور ہوئے ۱۲ منہ (م) ف مبیار الحق ص ۳۸

تحقیقات جلیلہ فقیر غفرلہ القدر کے رسالہ **الہدایہ الکافی فی حکم الضعاف**^{۱۳} میں مطالعہ کیجئے اور سر و دست اپنی مبلغ علم تقریب ہی دیکھیے کہ ضعیف درجہ ثامنہ اور متروک اُس کے دو پایہ نیچے درجہ عاشورہ میں ہے خود بعض ضعیفہ رجال شیخین میں اگرچہ متابعہ یا یوں بھی واقع جس سے اُن کا نام متروک ہونا واضح۔

مثلاً (۱) اسید (۲) اسباط (۳) عبد الکرم (۴) اشعث
(۵) زعمہ (۶) محمد ابن یزید رفاعی (۷) محمد بن عبد الرحمن
(۸) احمد (۹) ابی اور دوسرے۔

تقریب میں کہا کہ پہلے پانچ ضعیف ہیں، چھٹا بھی خاص قوی نہیں ہے، ساتواں بھول ہے، آٹھویں کو ابو حاتم نے ضعیف کہا ہے، نویں میں بھی ضعف ہے۔

عبد الکرم کے لیے مزی نے تہذیب میں "خت" کی علامت لگائی ہے (واضح رہے کہ "خ" سے مراد بخاری ہے اور "ت" سے تعلیق، یعنی بخاری نے بھی اس کی روایت تعلیقاً کی ہے) میزان میں بھی تہذیب کی پیروی کرتے ہوئے کہا ہے کہ اس سے بخاری نے تعلیقاً اور مسلم نے متابعتاً روایت کی ہے۔ اسی طرح حافظ نے بھی تقریب کی علامات میں اس کی پیروی کی ہے لیکن پھر متنبہ کیا ہے کہ صحیح "خ" ہے ("خت" نہیں) چنانچہ حافظ نے پہلے تو عبد الکرم کی وہ روایت ذکر کی ہے جو بخاری میں ہے پھر کہا ہے کہ یہ روایت وصل کے ساتھ ہے نہ کہ تعلیق کے طور پر۔ (اس لیے "خ" کے ساتھ "ت" نہیں ہونی چاہئے کیونکہ "ت" تعلیق کی علامت ہے)

(محمد ابن یزید، رفاعی کے بارے میں کہا ہے

۱۳ تقریب التہذیب ترجمہ نمبر ۶۴۲ محمد بن یزید دار الکتب العمیۃ بیروت ۱۴۰۶/۲ (باقی اگلے صفحہ پر)

عہ مثل اسید بن مزید، اسباط ابو الیسع، عبد الکرم بن ابی المخار، والاشعث بن سوار، زعمہ بن صالح، محمد بن یزید الرفاعی، محمد بن عبد الرحمن مولى بنی نہرہ، احمد بن یزید الحسافی، ابی بن عباس وغیرہم، قال فی التقریب فی الخمسة الاول: ضعیف، والسادس یس بالقوی، والسابع مجہول، والثامن ضعف ابو حاتم، والتاسع فیہ ضعف۔ وعبد الکرم، علم له المزی فی التہذیب خت، وتبعہ فی المیزان، فقال: اخرج له خ تعلیقاً، وہ متابعتاً۔ وكذا تابعہ الحافظ فی سائر مؤثر التقریب، ثم نبه ان الصواب خ، حیث ذکر ماله فی الجامع الصحیح، ثم قال: هذا موصول وليس معلقاً۔ وقال فی الرفاعی: ذکرہ ابن عدی فی شیوخ البخاری، وجزم الخطیب بان البخاری راوی عنہ، لكن قد قال البخاری: رأیتہم مجمعی علی ضعفہ۔ اہ قلت: المثبت اثبت، فلذا

رابعاً یہ سب کلام ملاجی کی غیبی برل غیبی احکام مان کر تھا حضرت کی اندرونی حالت دیکھیے تو پھر حسب عادت جو روایت حدیث بے نسب و نسبت پائے ان میں جہاں تحریف و تصرف کا موقع ملا وہی تبدیل کا رنگ لائے سند میں تمام عن شعبۃ عن سلیمان راب ملاجی اپنی مبلغ علم تقریب کھول کر بیٹھے روایت نسائی میں شعبہ نام کا کوئی نہ ملا جس پر تقریب میں کچھ بھی برج کی ہولناکیاں بس نہ ملا سلیمان کو دیکھیں تو پہلی بسم اللہ یہی سلیمان بن ارقم ضعیف نظر پڑا حکم جڑ دیا کہ سند میں وہی مراد اور حدیث مردود، ملاجی! اپنے دھرم کی قسم سچ بتانا یہ جبروتی حکم آپ نے کس ریل ت جمایا، کیا اسی کا نام محدثی ہے، سچے ہو تو برہان لاؤ ورنہ اپنے کذب و عیب بجرم بالغیب پر ایمان قل ہا تو ابرہا نکم ان کنتم ضد قین حق طلبان و حق یوشس کو اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ مخرج حدیث اعمش عن عمارۃ عن عبد الرحمن عن عبد اللہ ہے بخاری مسلم ابوداؤد نسائی وغیرہم سب کے یہاں حدیث عمارہ بطریق امام اعمش ہی مذکور، صحیحین کی تین سندیں بطرق حفص بن غیاث و ابی معویۃ و جریر کلہم عن الاعمش عن عمارۃ صدر کلام میں، اور ایک سند نسائی بطریق داؤد عن الاعمش عن عمارۃ اس کے بعد سن چکے۔ پنجم نسائی کتاب الصلاۃ میں ہے، اخبرنا قتیبة بن نافع عن الاعمش عن عمارۃ النخعی ششم نسائی مناسک باب الوقت (بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

علمنا علیہ ن، و اخرنا ہا عن لسان تردد
المحافظ۔ والا نصاب ان فلیحا و عبادا
وامثالہا ایضا ضعیفاء، والعذر ما افاده
الامام ابن الصلاح و تبعہ النووی وغیرہ
خارجہ و اعرف۔ واللہ تعالیٰ اعلم (م)
ہوتی ہے (اور ابن عدی نے اس کا شیخ بخاری ہونا ثابت کیا ہے) اس لیے ہم نے بھی اس کے نام پر "خ"
کی علامت لگائی ہے۔ لیکن حافظ کو تو کہ اس کے شیخ بخاری ہونے میں تردد ہے اس لیے "خ" کو ہم نے
"م" کے بعد لگایا ہے ("م" سے مراد مسلم ہے) اور انصاف کی بات یہ ہے کہ قلیح، عباد اور ابن جیسے اور کئی راوی
بھی ضعیف ہیں اس کے باوجود ان کی روایات صحاح میں پائی جاتی ہیں، امام ابن الصلاح نے اس کی
معذرت خواہ وجہ بیان کی ہے اور نووی و غیر نے بھی ان کا اتباع کیا ہے، اس لیے ان کی طرف مراجعت کرو
اور سمجھو! واللہ تعالیٰ اعلم، رت

الذی یصل فی الصبح بالمزلفة اخبرنا محمد بن العلاء ثنا ابو مغویة عن الاعمش عن عمارۃ الخ
 یفتم سنن ابی داود حدثنا مسدد بن عبد الواحد بن زیاد وابا عونانہ وابا مغویة حد ثوهم
 عن الاعمش عن عمارۃ - یفتم امام طحاوی حدثنا حسین بن نصر ثنا قبیصة بن عقیبة والفریابی
 قال ثنا سفین عن الاعمش عن عمارۃ بن عمیر الخ - یہ امام اعمش امام اہل ثقة ثبت حجت حافظ
 ضابط کبیر القدر جلیل القدر اہل ائمہ تابعین ورجال صحاح ستہ سے ہیں جن کی وثاقت عدالت جلالت آفتاب نیروز
 سے روشن تر ان کا اسم مبارک سلیمان ہے وہی یہاں مراد، کاش تضعیف ابن ارقم دیکھ پانے کی خوشی ملا جی کی آنکھیں
 بند نہ کر دیتی تو آگے سو بھٹاکہ دنیا میں ایک یہی سلیمان نہیں دو ورق لوٹتے تو اسی تقریب میں تھا، سلیمان بن
 مہران الاعمش ثقة حافظ عارف بالقرائن وشرح (سلیمان ابن مہران اعمش، ثقة ہے، حافظ ہے،
 قرارة کو جاننے والا ہے، متقی ہے۔ ت) جن حضرات کا جوش تیز اس حد تک پہنچا ہوا ہے کہ ان
 سلیمان سے راوی بھی آپ نے دیکھے کون ہیں امیر المؤمنین فی الحدیث امام شعبہ بن الحجاج جنہیں الترام تھا کہ ضعیف
 لوگوں سے حدیث روایت نہ کریں گے جس کی تفصیل فقیر کے رسالہ منیر العین فی حکم تقبیل الابیہا میں
 میں مذکور وہ اور ابن ارقم سے روایت مگر نادانوں سے ان باتوں کی کیا شکایت!

خامساً حضرت کو اپنی پرانی مشق صاف کرنے کو اسی طرح کا ایک اور نام ہاتھ لگا یعنی خالد امام نسائی
 نے فرمایا تھا، اخبرنا اسنعیل بن مسعود عن خالد عن شعبۃ بیدہ حدیث حکم لگا دیا کہ اس سے مراد
 خالد بن محمد رافضی ہے ملا جی! پانچ پیسے کی شیرینی تو ہم بھی چڑھائیں گے اگر ثبوت دو کہ یہاں خالد سے یہ شخص
 مراد ہے، ملا جی! تم کیا جانو کہ ائمہ محدثین کس حالت میں اپنے شیخ کے مجرد نام بے ذکر مین پر اکتفا کرتے ہیں، ملا جی
 صحابہ کرام میں عبد اللہ کہتے بخیرت ہیں خصوصاً عبادہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم، پھر کیا وجہ ہے کہ جب بصری
 عن عبد اللہ کہے تو عبد اللہ بن عمرو بن عاص مفہوم ہوں گے، اور کوئی کہے تو عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم،
 پھر رواۃ مابعد میں تو عبد اللہ صد ہا ہیں مگر جب سویہ کہیں حدثنا عبد اللہ تو خواہ مخواہ ابن المبارک ہیں،
 محمد بن کا شمار کون کر سکتا ہے مگر جب بندہ کہیں عن محمد عن شعبۃ تو غندر کے سوا کسی طرف ذہن نہ جائے گا
 وعلیٰ بذالقیاس صد ہا مثالیں ہیں جنہیں ادنے ادنے خدام حدیث جانتے سمجھتے پہچانتے ہیں۔ ملا جی! یہ

۴۶/۲	مطبوعہ نور محمد کتب خانہ کراچی	الوقت الذی یصل فی الصبح بالمزلفة	سنن النسائی
۲۶۴/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب السلوۃ بجمع	سنن ابی داود
۱۱۳/۱	ایچ ایم سعید کینی کراچی	الجمع بین الصلوٰتین	شرح معانی الآثار
۳۹۲/۱	دارالکتب العلمیہ بیروت	ترجمہ نمبر ۲۸۲۳ د	تقریب التہذیب

خالد امام اجل ثقہ ثبت حافظ جلیل الشان خالد بن عمارث بصری ہیں کہ امام شعبہ بن الحجاج بصری کے مُلَک تلامذہ اور امام اسمعیل بن مسعود بصری کے اجل اساتذہ اور رجال صحاح ستہ سے ہیں اسمعیل بن مسعود کو اُن سے اور انھیں شعبہ سے اکثر روایت بدرجہ غایت ہے، اسی سَنَن نسائی میں اسمعیل کی بیسیوں روایات اُن سے موجود، ان میں بہت خاص اسی طریق سے ہیں کہ اسمعیل خالد بن عمارث سے اور خالد شعبہ بن الحجاج سے ان میں بہت جگہ خود اسمعیل نے نسب خالد مصرحاً بیان کیا ہے۔ بہت جگہ انھوں نے حسبِ عادت مطلق چھوڑا۔ امام نسائی نے واضح فرمادیا ہے بہت جگہ سابق ولاحق بیانیوں کے اعتماد پر یوں ہی مطلق باقی رکھا ہے میں آپ کا حجاب ناواقفی توڑنے کو ہر قسم کی مصرح روایات سے بہ نشان کتاب و باب کچھ حاضر کروں۔

طریق شعبہ: (۱) کتاب الافتناء باب التطبيق اخبرنا اسمعیل بن مسعود حدثنا خالد بن الحارث عن شعبہ عن سلیمن النخ.

(۲) کتاب الطہارۃ باب النضج اخبرنا اسمعیل بن مسعود حدثنا خالد بن الحارث عن شعبہ ع النخ.

(۳) کتاب المواقیت الرخصة فی الصلاة بعد العصر اخبرنا اسمعیل بن مسعود عن خالد بن الحارث عن شعبہ ع النخ.

(۴) کتاب الامامة الجماعۃ اذا كانوا اثنتين اخبرنا اسمعیل بن مسعود ثنا خالد بن الحارث عن شعبہ ع النخ.

(۵) کتاب السہو باب التحری اخبرنا اسمعیل بن مسعود حدثنا خالد بن الحارث عن شعبہ ع النخ.

(تصریح اسمعیل سوئے ماصر)

(۶) کتاب الامامة الرخصة للامام فی التطویل اخبرنا اسمعیل بن مسعود ثنا خالد بن الحارث ع النخ.

۱۲۳/۱	مطبوعہ مطبع سلفیہ لاہور	باب التطبيق	۱۰ النسائی
۱۹/۱	" "	باب النضج	" "
۶۷/۱	" "	الرخصة فی الصلاة بعد العصر	" "
۹۷/۱	" "	الجماعۃ اذا كانوا اثنتين	" "
۱۴۶/۱	" "	باب التحری	" "
۹۴/۱	" "	الرخصة للامام فی التطویل	" "

- (۷) کتاب قیام اللیل باب قت رکعتی الفجر اخبرنا اسمعیل بن مسعود قال ثنا خالد بن الحارث الخ۔
 (۸) کتاب الزکوة عطیة المرأة لغير اذن زوجها اخبرنا اسمعیل بن مسعود ثنا خالد بن حارث الخ۔
 (۹) الزارة احادیث النبی عن کرم الارض بالثلث والربع اخبرنا اسمعیل بن مسعود قال ثنا خالد بن الحارث الخ۔

(۱۰) القسامة والقود باب عقل الاصاب اخبرنا اسمعیل بن مسعود حد ثنا خالد بن الحارث الخ۔

اتصريح النسائي

- (۱۱) کتاب الحيض مضاجعة الحيض في ثياب جيسة اخبرنا اسمعیل بن مسعود حد ثنا خالد هو ابن الحارث الخ۔
 (۱۲) قبيل کتاب الجمعة باب اذا قيل للرجل هل سليت اخبرنا اسمعیل بن مسعود ومحمد بن عبد الاعلی قال احداثا خالد هو ابن الحارث الخ۔

(۱۳) کتاب الصیام التمتع قبل شهر رمضان اخبرنا اسمعیل بن مسعود ثنا خالد وهو ابن الحارث۔

(۱۴) الزارة من الاحادیث المذكورة اخبرنا اسمعیل بن مسعود ثنا خالد وهو ابن الحارث۔

- (۱۵) کتاب الاشارة بالترخيص في انبأ البسر اخبرنا اسمعیل بن مسعود ثنا خالد یعنی ابن الحارث الخ۔
 کیوں ملا جی! یہ کیا دین و دیانت ہے کہ حدیثیں رد کرنے کو ایسے جھوٹے فقرے بناؤ اور سچے حکام جزم کرتے ہوئے پلک تک نہ جھپکاو، وہ تو خدا نے خیر کر لی کہ امام نسائی نے اسمعیل بن مسعود کہہ دیا تھا کہیں زنا اسمعیل ہوتا تو ملا جی کو کہتے کیا لگتا کہ یہ حدیث تم اہل سنت کے نزدیک سخت مردود کہ آس کی سند میں اسمعیل دہلوی موجود۔

۲۰۶/۱	مطبوعہ مطبع سلفیہ لاہور	باب وقت رکعتی الفجر	سنن النسائي
۲۸۹/۱	" "	عطیة المرأة الخ	" "
۱۳۳/۲	" "	الثالث من الشروط في الزارة والوثائق	سنن النسائي
۲۴۶/۲	مطبوعہ مطبع سلفیہ لاہور	باب عقل الاصاب	سنن النسائي
۴۳/۱	" "	مضاجعة الحيض الخ	سنن النسائي
۱۶۰/۱	" "	باب اذا قيل للرجل الخ	" "
۲۳۹/۱	" "	التقدم قبل شهر رمضان	" "
۱۴۶/۲	" "	الزارعة من الاحادیث المذكورة	" "
۳۲۱/۲	مطبوعہ مطبع سلفیہ لاہور	الترخيص في انبأ البسر الخ	" "

مُلا جی! صرف ایک مسئلے میں اول تا آخر اتنی خرافات، علم حدیث کی کھل کھل باتوں سے یہ جاہلانہ مخالفت، اگر دیدہ و دانستہ ہیں تو شکایت کیا ہے کہ اخفائے حق و تلجِ باطل و تبلیسِ عامی و اغوائے جاہل، طوائفِ ضالہ کا ہمیشہ داب رہا ہے، اور اگر خود حضرت کی حدیث دانی اتنی ہے تو خدا را خدا اور رسول سے حیا کیجئے، اپنے دین و دھرم پر دیا کیجئے یہ منہ اور اجہتا کی لپک، یہ بیعت اور مجتہدین پر ہیک، عمر و فاکرے تو آنکھ دس برس کسی ذی علم مقلد کا کفش برداری کیجئے، حدیث کے متون و شروح و اصول و رجال کی کتابیں سمجھ کر پڑھ لیجئے اور یہ نہ شرمائیے کہ بوڑھے طوطوں کے پڑھنے پر لوگ ہنستے ہیں، ہنسنے دو ہنستے ہی گھر بستے ہیں، اگر علم مل گیا تو عین سعادت یا طلب میں مر گئے جب بھی شہادت، بشرطِ صحت ایمان و حسن نیت واللہ الہادی لقلب الخبیث۔

الحمد للہ مہر حق مقل ہو اور آفتابِ صواب مقلی، جن جن احادیث سے جمع بین الصلّاتین کا ثبوت نہ سہل ثبوت ملکِ قطعی ثبوت نہ علم کیا گیا تھا واضح ہوا کہ اُن میں ایک حرفِ ثبوت مقال نہیں مذہبِ حنفی اثباتِ صوری و نفیِ حقیقی دونوں میں بے دلیل بتا دیا تھا، روشن ہوا کہ قرآن و حدیث اُسی کے موافق دلائلِ ساطعہ اُسی پر ناطق جن میں رد و انکار کی اصلاحِ محال نہیں، اور بگوئے تعالیٰ بطفیل مسئلہ وہ تازہ مجملہ کہ نہ مشغلہ ادعائے عمل بالحدیث کا اُشغلا اُس کا بھرم بھی من مانتا کھلا کہ ہمارے غرض ہو جس سے کام اور اتباعِ حدیث کا نام بدنام، پُرانے پُرانے حد کے سیانے جب اپنی سخن پروری پر آئیں صحیح حدیثوں کو مردود بنائیں تھمہ کو مظلون بنائیں، بخاری و مسلم پس پشت ڈالیں، اُن کے رواۃ و اسانید میں شاخسانے نکالیں، ہزار چھل کریں سو ہزار بیچ جیسے بنے صحیح حدیثیں بیچ، امام مالک و امام شافعی کی تقلیدِ حرام نہ فقط حرام کہ شرک کا پیغام، مگر جب حنفیہ کے مقابل دم پر بنے مجتہد چھوڑ مقلدوں کی تقلید سے گارہی چھنے، اب ایک ایک شافعی مالکی کو جھک جھک کر سلام اُس کے پاؤں پکڑ اُس کا دامن تمام، یہ بڑا پیشوا وہ بخاری امام، اُن میں جس کا کلام کہیں ہاتھ لگ گیا اگرچہ کیسا ہی ضعیف کتنا ہی خطا، بس خضر مل گئے غلچے کھل گئے، اندر کے جی کے کواڑ کھل گئے سب کوفت سوخت کے غبارِ دُھل گئے، وحی مل گئی ایمان لے آئے اُسی سے حنفیہ پر رحمت لائے، اب خبردار کوئی جیچے نہ پڑو۔ آجبار و رہبان کی آیت نہ پڑھو، چھٹکارے کی گھڑی بچاؤ کا وقت ہے، شرک بلا سے ہوا ب تو مکت ہے۔ مسلمانو! حضرات کے یہ انداز دیکھئے بھالے اپنا ایمان بچائے سنبھالے، فریب میں نہ آنا یہ نہ ہر درِ جام ہیں دھوکا نہ کھانا، سبزہ بردام ہیں بے سہاروں کی چال ہر حال بُری ہے تقلید سے بری ائمہ سے بری ہے بے راہ روی کا دھیان نہ لانا چادر سے زیادہ پاؤں نہ پھیلانا، اتباعِ ائمہ راہِ ہڈی ہے راہِ ہڈی کا والی خدا ہے، للہ الحمد و فی الہدایۃ منہ البدایۃ و الیہ النہایۃ۔

خلاصۃ الکلام و حسن الختام الحمد للہ سخن اپنے ذرۃ اقصیٰ کو پہنچا اب ٹھنک کلام و حاصلِ مرام چند

باتیں یاد رکھئے :

اولاً جمع صوری ہدلائل صحیحہ روشن ثبوت سے بے پردہ و حجاب اور اُس کا انکار انکار آفتاب ۔
ثانیاً کسی حدیث صحیح میں جمع تقدیم کا نام کو بھی اصل پتا نہیں اُس کی نسبت ادعا سے قطعی ثبوت محض
نفس العین سے ۔

ثالثاً جمع تاخیر میں بھی کوئی حدیث صحیح صریح بیضا کہ ادعا کیا جاتا ہے ہرگز موجود نہیں یا ضعاف و مناکیر
ہیں یا محض بے عاقل یا صاف محفل اور محتملات سے ہوس اثبات مہمل و مختل ۔

رابعاً جب جمع صوری پر ثبوت مفسر متعین ناقابل تاویل قائم تو محتملات خصوصاً حدیث ابن عمر رضی اللہ
تعالیٰ عنہما کا اُسی کی طرف رجوع لازم کہ قاعدہ ارجاع محفل بہ متعین ہے نہ عکس کہ سراسر نگیس ۔

خامساً نماز بعد شہادتین اہم فرائض و اعظم ارکان اسلام ہے اور اُس میں رعایت وقت کی فرضیت
اور اظہر ضروریات دین سے جسے مسلمانوں کا ایک ایک بچہ جانتا ہے یوں اوقات خمسہ غایت شہرت و استفاضہ پر
بالغ حد تو اتنے ہیں اگر حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حالت سفر میں جس کی ضرورت ہمیشہ
ہر زمانہ میں بر شخص کو رہی اور رہتی ہے چار نمازوں کے لیے اوقات مشہورہ معلومہ معروفہ کے سوا قولاً یا فعلاً کوئی
اور حکم عطا فرمایا ہوتا تو واجب تھا کہ جس شہرت جلیلہ کے ساتھ اوقات خمسہ منقول ہوئے اُسی طرح یہ نیا وقت بھی
فعل کیا جاتا آخر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فعل کسی خلوت میں نہ کیا غزوہ تبوک میں ہزار ہا صحابہ کرام
رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہمراہ رکاب سعادت مآب تھے اگر حضور جمع فرماتے بلاشبہ وہ سب کے سب دیکھتے اور کثرت
رواۃ سے اسے بھی مشہور کر چھوڑتے یہ کیا کہ ایسی عظیم بات ایسے جلیل فرض کے ایسے ضروری لازم میں ایسی مسدود
تبدیل ایسے مجمع کثیر کے سامنے واقع ہو اور اُسے یہی دو ایک راوی روایت فرمائیں تو بلاشبہ یہی جمع صوری فرمائی
جس میں نہ وقت بدل نہ کسی حکم میں تغیر نہ راہ پائی کہ اُس کے اشتہار پر دواعی متوفر ہوتے نظر انصاف صاف ہو
تو صرف ایک یہی کلام تمام دلائل خلاف کے جواب کو پس ہے کہ جب باوصف تو قدر دواعی فعل آحاد ہے تو لاہرم
جمع صوری پر محمول کہ تو فرمایا اور بالفرض کوئی روایت مفسرہ ناقابل تاویل ملے تو متروک العمل کہ ایسی جگہ آحاد رہنا
عقل سے دور ۔

سادساً نمازوں کے لیے تعیین و تخصیص اوقات و آیات قرآن عظیم و احادیث حضور سید المرسلین
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے قطعی الثبوت ہے اگر کہیں اُس کا خلاف مانے تو وہ بھی ویسا ہی قطعی چاہیے جیسے
عصر عرفہ و مغرب مزدلفہ کا اجماعی مسئلہ ورنہ یقینی کے مقابل ظنی مضلل ۔

سابعاً بالفرض اگر مثل منع دلائل جمع بھی قابل سمع تسلیم کیجئے تاہم ترجیح منع کو ہے کہ جب خاطر و بلیغ مجمع
ہوں تو خاطر مقدم ہے ۔

شامناً جانب جمع صرف نقل فعل ہے قول اگر ہے تو جمع صوری میں اور جانب منع دلائل قولہ وفعلیہ دونوں موجود اور قول فعل پر مرزج تو مجموع قول وفعل محض نقل فعل پر بدرجہ اولیٰ۔

تاسعاً افضیت راوی اور مرزج منع ہے کہ ابن عمر و انس میں کسی کو فقاہت جلیلہ عبد اللہ بن مسعود تک رسائی نہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین، یہ وہی ابن مسعود ہیں جن کی نسبت حدیث میں ہے، حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

تمسکوا بعہد ابن ام عبد اللہ (ابن عمر عبد کی باتوں سے تمک کیا کرو) رواہ الترمذی عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔ (نوٹ، اصل متن ترمذی میں الفاظ یوں ہیں تمسکوا بعہد ابن مسعود رضی اللہ عنہ - نذیر احمد) مرقاة میں ہے اسی لیے ہمارے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان کی روایت و قول کو خلفائے اربعہ کے بعد سب صحابہ کے قول پر ترجیح دیتے ہیں۔

یہ وہی ابن مسعود ہیں جنہیں حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صاحبِ سر رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے: ان اشبہ الناس دلا وسمتا وهدیا برسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا بن ام عبد اللہ۔ رواہ البخاری و الترمذی والنسائی۔ بیشک چال و حال روش میں سب سے زیادہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مشابہ عبد اللہ بن مسعود ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

یہ وہی ابن مسعود ہیں جنہیں امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے: کیف صلی علیا (ایک گٹھری ہیں علم سے بھری ہوئی)۔

نہایت یہ کہ حضور اقدس سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: رضیت لامتی ما رضی لہما

جامع الترمذی مناقب عبد اللہ بن مسعود مطبوعہ کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۲۲۱/۲

مرقات المفاتیح جامع المناقب، الفصل الاول مکتبہ امادیر ملتان ۳۰۹/۱۱

مشکوۃ المصابیح بحوالہ بخاری باب جامع المناقب مطبع مجتہائی دہلی ص ۵۷۳

جامع الترمذی، مناقب عبد اللہ بن مسعود امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۲۲۲/۲

ف مشکوۃ میں بعینہ ہی الفاظ ہیں جبکہ ترمذی میں الفاظ یوں ہیں: کان اقرب الناس ھدیا و دلا و سماتا برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن مسعود اور بخاری میں الفاظ یوں ہیں ما اعلم احداً اقرب سماتا و ھدیا و دلا بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم عن ابن ام عبد۔

۲۵۹/۳

اسد الغابۃ فی معرفۃ الصحابۃ ترجمہ عبد اللہ بن مسعود (مکتبہ اسلامیہ ریاض الشیخ

المستدرک کتاب معرفۃ الصحابۃ دار الفکر بیروت) ۳/۲۱۷

ابن ام عبد (میں نے اپنی اُمت کے لیے پسند فرمایا جو کچھ عبد اللہ بن مسعود اس کے لیے پسند کرے) رواہ المحاکم
بسند صحیح -

لا جرم ہمارے ائمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک خلفائے اربعہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کے بعد وہ
جناب تمام صحابہ کرام علیہم الرضوان سے علم و فقہیت میں زائد ہیں، مرقاة شرح مشکوٰۃ میں ہے :
هو عند استئنا فقه الصحابة بعد الخلفاء ہمارے ائمہ کے نزدیک ابن مسعود و خلفاء اربعہ کے بعد سب
الاربعة - سے زیادہ فقیہ ہیں۔ (ت)

عامتراً اگر بالفرض براہین منع و ادلة جمع کائنات کی تولد برابر ہی سہی تاہم منع ہی کو ترجیح دے گی کہ اس میں
احتیاط زائد ہے اگر عند اللہ جمع درست بھی ہوئی تو ایک جائز بات ہے جس کے ترک میں بالاجماع گناہ نہیں بلکہ اتفاق اُس
کا ترک ہی افضل ہے اور اگر عند اللہ نادرست ہے تو جمع تاخیر میں نماز دانستہ قضا کرنی ہوگی اور جمع تعلیم میں سرے سے
ادائی نہ ہوگی فرض گردن پر ہے گا تو ایسی بات جس کا ایک پہلو خلاف اولیٰ اور دوسری جانب حرام و گناہ کبیرہ ہو مثل
کاکام یہی ہے کہ اُس سے احتراز کرے، یہاں جو ملاجی ایمان کی آنکھ پر ٹھیکری رکھ کر دکھائے ہیں کہ تشکیک مذکور اُس
صورت میں جاری ہوتی ہے جس میں طرفین کا مذہب مدلل بدلائل ہو اور صورت اختلاف کی ہو حالانکہ مسئلہ جمع میں مانعین کا
کا دعویٰ بے دلیل ہے اور ناجائز کہنا اُن کا خلاف ہے اختلاف نہیں پس اگر صحت میں مدلل بدلائل کے قول بے دلیل
شک ڈال دیا کرے تو سیکڑوں اعمال باطل ہو جائیں اور حق و باطل میں کچھ تمیز نہ رہے، ان جھوٹی بالا خانیوں سینہ زوری
کی فن ترانیوں کا کیا چٹا بھونہ تنائے سب کھل چکا مگر جیہ کا بھلا ہو جس کے آسرے بیٹے ہیں یوہیں تو آفتاب پر خاک
اڑا کر اندھوں کو سمجھا دیا کرتے ہیں کہ حنفیہ کا مذہب بے دلیل و خلاف حدیث ہے، خدا کی شان قرآن عظیم و احادیث
رسول کریم علیہ و علی آلہ افضل الصلوة والتسلیم کی اُن قاہر دیلوں کو جنہیں سن کر جگر تنک دھمک پہنچی ہوگی بے میں ٹھہراؤ
اور اپنے ضعیف و بے ثبوت قول کو قطعی یقینی مدلل بناؤ اور عمل بالحدیث و دین دربانست کا نام لیتے نہ شاہ و انا للہ
وانا الیہ راجعون۔ ص

اومیاں کم شند ملک گرفت اجتہاد

فقیر غفرلہ المولیٰ القدر نے یہ چند اوراق کہ بنظر احتیاق حق سمجھے۔ مولیٰ تعالیٰ عزوجل اپنے کرم سے قبول فرمائے

عہ یعنی نصوص منقول و قواعد اصول سے قطع نظر کر کے یہ مقتضائے عقول ہے۔ (م)

۳۱۷، ۳

المستدرک کتاب معرفۃ الصحابة دار الفکر بیروت

مرقاة شرح مشکوٰۃ المصابیح باب جامع المنافع الفصل الاول من عبد اللہ بن عمر مطبوعہ ادارۃ مطبعان ۳۰۹/۱۱

ف معیار الحق ص ۳۱۵

شرِ حُتّاد و شامتِ ذنوب سے محفوظ رکھے۔ وجہ ثبات و استقامت مقلدینِ کرام بنائے، یہ امید تو ان شارِ اہلِ
 تعالیٰ القریب المجیب نقدِ وقت سے ہے مگر دشمنانِ حنفیت کو ہدایت ملنے غنا و خفیفہ کی راہ نہ چلنے کی طرف سے یاس
 سخت ہے کہ کھلے مکابروں میں جن صاحبوں کی یہ ہمتیں بڑھی ہیں یہ مشقیں چرخی ہیں اُنھیں آئندہ ایسی اور ان سے
 بڑھ کر اور ہزار ہٹ دھرمیاں کرتے کیا لگتا ہے، تحریفِ تعصبِ مکابریے حکم کا کیا علاج ہے سوائے اس کے کہ
 شرِ شریان سے اپنے رب عزوجل کی پناہ لوں اور بتوکل روحِ اکرم امامِ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ اُس سے عرض
 کروں رَبِّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ هَمْزَاتِ الشَّیْطَانِ وَاَعُوْذُ بِكَ رَبِّ اِنْ یَحْضُرُوْنَہٗ وَصَلِّی اللّٰہُ تَعَالٰی
 عَلٰی الْہَادِی الْاَمٰیْنِ الْاِمَانِ الْمَامُوْنَ مُحَمَّدٍ وَّ اٰلِہٖ وَصَحْبِہٖ الْکَرَامِ وَ الَّذِیْنَ ہُمْ بِہِدٰیہِمُ
 یَهْتَدُوْنَ اَلْحَمْدُ لَہٗ کہ یہ مبارک رسالہ نفیس عجاوب پانزدہم ماہِ رجبِ ۱۳۱۳ھ سحریہ علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ
 و النقیۃ کو تمام اور عجائبات تاریخ حجاز البحرین الواقعی عن جمعہ الصلواتین نام ہوا مرتباً تقبل منّا
 اِنَّکَ اَنْتَ السَّمِیْعُ الْعَلِیْمُ وَصَلِّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ مُحَمَّدٍ وَّ اٰلِہٖ وَصَحْبِہٖ اَجْمَعِیْنَ
 اٰمِیْن سُبْحٰنَکَ اَللّٰہُمَّ وَ بِحَمْدِکَ اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنْتَ اَسْتَغْفِرُکَ وَ اَتُوْبُ اِلَیْکَ وَ اَللّٰہُ
 سُبْحٰنَہٗ وَ تَعَالٰی اَعْلَمُ وَ عَلِمَہٗ جَلِ مَجْدَہٗ اَتَمُّ وَ اَحْکَمُ۔